

مجلس ادارت

- ۱۔ پروفیسر نذیر احمد، علی گڑھ
- ۲۔ مولانا سید محمد رابع ندوی، لکھنؤ
- ۳۔ مولانا ابو محفوظ الکریم معصومی، کلکتہ
- ۴۔ پروفیسر مختار الدین احمد، علی گڑھ
- ۵۔ ضیاء الدین اصلاحی (مرتب)

معارف کا زر تعاون

- ہندوستان میں سالانہ ۱۲۰ روپے
پاکستان میں سالانہ ۳۰ روپے
دیگر ممالک میں سالانہ
- ہوائی ڈاک پچیس پونڈ یا چالیس ڈالر
بحری ڈاک نو پونڈ یا چودہ ڈالر
حافظ محمد عسکری، شیرستان بلڈنگ
پاکستان میں ترسیل زر کا پتہ:
- بالمقابل ایس ایم کالج اسٹریٹ، روڈ، کراچی۔
- ☆ سالانہ چندہ کی رقم منی آرڈر یا بینک ڈرافٹ کے ذریعہ بھیجیں۔ بینک ڈرافٹ درج ذیل نام سے بنوائیں
- DARUL MUSANNEFIN SHIBLI ACADEMY, AZAMGARH**
- ☆ رسالہ ہر ماہ کے پہلے ہفتے میں شائع ہوتا ہے، اگر کسی مہینہ کی ۱۵ تاریخ تک رسالہ نہ پہنچے تو اس کی اطلاع ماہ کے تیسرے ہفتے کے اندر دفتر میں ضرور پہنچ جانی چاہئے، اس کے بعد رسالہ بھیجنا ممکن نہ ہوگا۔
- ☆ خط و کتابت کرتے وقت رسالہ کے لفافے پر درج خریداری نمبر کا حوالہ ضرور دیں۔
- ☆ معارف کی اینجنسی کم از کم پانچ پرچوں کی خریداری پر دی جائے گی۔
- ☆ کمیشن ۲۵% ہوگا۔ رقم پیشگی آنی چاہئے۔

پرنٹر، پبلیشر، ایڈیٹر۔ ضیاء الدین اصلاحی نے معارف پریس میں چھپوا کر دارالمصنفین شبلی اکیڈمی اعظم گڑھ سے شائع کیا۔

جلد ۱۷۰ رجب المرجب ۱۴۲۳ھ مطابق ماہ اکتوبر ۲۰۰۲ء
فہرست مضامین

شذرات ضیاء الدین اصلاحی ۲۲۲-۲۲۳

مقالات

- اسلامی عقائد کے بارے میں چند اصولی باتیں ضیاء الدین اصلاحی ۲۲۵-۲۶۵
- ترجمان القرآن مولانا حمید الدین فراہی کے افادات علامہ اقبال اور احمدیت جناب وارث ریاضی صاحب ۲۶۶-۲۸۶
- عبدالقادر فخری مہربان ڈاکٹر سید وحید اشرف کچھوچھوی ۲۸۷-۲۹۵
- مرزا محمد طاہر آشنا پروفیسر عبدالاحد رفیق صاحب ۲۹۶-۳۰۲
- نیوکلیر بم۔۔۔ گرمیوں کے کھیل جناب اروند حق رائے صاحبہ ۳۰۳-۳۰۶
- فضائے وسیع ہماری پرواز کی منتظر ہے ڈاکٹر محمد کاظم صاحب ۳۰۷-۳۰۹
- اخبار علمیہ ضیاء الرحمان اصلاحی ۳۱۰-۳۱۱

معارف کی ڈاک

- ایک اہم خط پروفیسر معزز علی بیگ ۳۱۲-۳۱۳
- اصلاح طلب بات پروفیسر ریاض الرحمان خاں شروانی ۳۱۳-۳۱۴
- تاریخی غلطی جناب عبدالرحمان ناصر اصلاحی صاحب ۳۱۴
- حجرات میں رقص البلیس جناب عبدالقوی دستوی صاحب ۳۱۵

ادبیات

- وہ سرسید جسے دانش ور بالغ نظر کہیے جناب وارث ریاضی صاحب ۳۱۶
- مطبوعات جدیدہ ع۔ص ۳۱۷-۳۲۰

شذرات

ملک کی عدالت عالیہ (سپریم کورٹ) نہایت لائق احترام ہے، اس کے فیصلے سے سرکاری جرم ہے۔ عام حالات میں اس کے فیصلوں کو زیر بحث بھی نہیں لانا چاہئے گو یہ کوئی جرم نہیں، ملک میں ڈکٹیٹر شپ نہیں، ایک جمہوری حکومت ہے، لوگوں کو فکر و رائے کی آزادی حاصل ہے۔ بیچ صاحبان انسان ہیں اور انسان کی سرشت میں خطا و نسیان داخل ہے، یہ تقاضائے بشریت انبیاء علیہم السلام سے بھی فیصلے میں غلطی ہوئی ہے مگر وحی الہی نے انہیں فوراً متنبہ فرما دیا ہے، غلطیوں سے مبرا تو صرف اللہ تعالیٰ کی ذات ہے جو انسان کے حالات و مصالح اور نفع و ضرر سے واقف ہے، کس کی مجال ہے کہ اسے دھوکا اور فریب دے دے؟ اس لئے اس کے فیصلے اور قانون میں کبھی رد و بدل نہیں ہوتا، عدالتوں کو دھوکا اور فریب دینا عام بات ہو گئی ہے، حال ہی میں ملک کی عدالت عالیہ کی ایک سرکاری بیچ نے تعلیم کے متعلق جو فیصلہ کیا ہے اس سے اقلیتوں کی مایوسی اور بے اطمینانی میں اضافہ ہوا ہے اور وہ فل بیچ کا فیصلہ بھی نہیں ہے اور نہ اس میں چیف جسٹس شریک تھے اس لئے اس پر نظر ثانی ہونی چاہئے۔

فیصلے کے مطابق اس سے آئین کی دفعہ ۳۱ کی خلاف ورزی نہیں ہوتی جس میں بچوں کو یہ آزادی حاصل ہے کہ وہ پڑھائی کے لئے اپنی پسند کا نصاب چن لیں، سپریم کورٹ نے سکندری اسکول تعلیم کے لئے مرکزی حکومت کے متنازع قومی نصاب فریم ورک ۲۰۰۲ کو نافذ کرنے اور تاریخ و ہندی سمیت سوشل سائنس کی نصابی کتابیں چھپنے کی اجازت دیتے ہوئے اس کے معترضین کی یہ دلیل مسترد کر دی کہ وزارت ترقی و انسانی وسائل تعلیم پر بھگوارنگ چڑھانا چاہتی ہے اس سے قبل کے تاریخ و ہندی سمیت سوشل سائنس کی نصابی کتب کی اشاعت کو موقوف کئے جانے والے عبوری حکم کو بھی ختم کر دیا اور کہا کہ اسکولوں میں تعلیم کو اقتدار پر مبنی بنانے کے لئے مذہبی تعلیم شروع کرنے میں کوئی قباحت نہیں، عرضی کے اس الزام پر کہ حکومت نے تعلیمی پالیسی کی اعلیٰ ترین باڈی مرکزی تعلیمی مشاورتی بورڈ کے مشورے کے بغیر اسکولی نصاب پر اس نیت سے نظر ثانی کی ہے کہ ایک خاص سیاسی اور مذہبی نظریہ کو فروغ دے، عدالت کا احساس یہ تھا کہ بورڈ سے مشورہ نہ کرنا نصاب کو مسترد کرنے کی بنیاد نہیں بن سکتا، وہ عرصہ سے ٹھپ ہے اور کوئی قانونی ادارہ نہیں ہے، اس نے حکومت کو استغناء دینے کا مشورہ دیا اور یہ تنبیہ کی کہ مذہبی تعلیم کے نام پر اسکول کے نصاب میں مذہبی جارحیت پسندی، ذاتی تعصبات اور توہمات کو شامل نہ کیا جائے بلکہ حق پرستی، راست بازی، جذبہ تعاون، دوسرے مذاہب کے احترام اور عدم تشدد کی تعلیمات شامل ہوں۔

ہندوستان ایک وسیع و عریض ملک ہے، اس میں مختلف عقیدہ و مذہب اور رنگ و نسل کے لوگ آباد ہیں، ہر فرقہ و مذہب کی الگ شناخت ہے، تمام فرقوں اور ملتوں کی تہذیب اور رسم و رواج جدا جدا ہے، ہر علاقے کی زبان بھی ایک نہیں ہے، ایک ہی مذہب کے اندر کئی کئی فرقے ہیں اور سب کی علیحدہ خصوصیات ہیں، مسلمان جو تفرقوں کو ختم کرنے آئے تھے، ان میں بھی یوہرہ، خوجہ، شیخہ، سنی، حنفی، دیوبندی، بریلیوی اور اہل حدیث وغیرہ مختلف فرقے ہیں، ان میں سے کوئی فرقہ اپنے مسلک کو چھوڑ کر دوسرے فرقے کے مسلک کی تعلیم حاصل کرنا پسند نہیں کرتا، ہندوؤں کے فرقوں سناٹن، دھرم، بدھ مذہب، جین مذہب، آریہ سماج اور برہمن سماج میں اختلاف اور زیادہ ہے، سکھوں، عیسائیوں اور پارسیوں میں بھی متعدد فرقے ہیں، سوال یہ ہے کہ جب کوئی فرقہ اپنے ہی مذہب کے دوسرے فرقے کی کتاب پڑھتا، تعلیم حاصل کرنا اور اس کی تہذیب کو اختیار کرنا پسند نہیں کرتا، تو وہ دوسرے عقیدہ و مذہب کے ماننے والوں کی تعلیم حاصل کرنا کیسے گوارا کرے گا، اسی لئے دستور سازوں نے ملک کا آئین سیکولر بنایا ہے تاکہ وہ مختلف مذہبی، لسانی، تہذیبی اور نسلی گروہوں کے لئے یکساں قابل قبول ہو اور اس کی وجہ سے ان میں اتحاد و یک جہتی باقی رہے، اسی لئے سرکاری تعلیم گاہوں کا نصاب بھی سیکولر ہونا چاہئے اور خاص طور پر ابتدائی اور ثانوی مرحلے کے نصاب میں کسی خاص فرقہ کی خواہ وہ اکثریت ہی میں کیوں نہ ہو تعلیم نہیں دی جانی چاہئے، ہمارا اصل اعتراض یہی ہے کہ سیکولر ملک کے اداروں کو بھی سیکولر ہونا چاہئے اور ان کے نصاب میں مذہبی تعلیم شامل نہیں ہونی چاہئے، اگر شامل کی گئی تو اس سے ملک میں اختلاف و انتشار بڑھے گا اور مختلف فرقوں اور مذہبوں کے ماننے والوں میں اتحاد اور جذبہ باقی ہم آہنگی پیدا نہیں ہو سکے گی، ہمارا احساس یہ ہے کہ حکومت کی نیت ٹھیک نہیں ہے، وہ تعلیم کو بھگوارنگ میں رنگ کر ایک خاص مذہب کی تعلیم دلانا چاہتی ہے، جس کے نقصانات پر اس کی نظر نہیں ہے، یا وہ قصد ان سے چشم پوشی کر رہی ہے، اس کے منصوبوں کو ناکام بنانے کے لئے تمام اقلیتوں کو سپریم کورٹ سے درخواست کرنی چاہئے کہ وہ اپنے فیصلے پر نظر ثانی کر کے اسے سب کے لئے قابل قبول بنائے۔

دارالمصنفین کے جلسہ انتظامیہ میں اس کی مالی حالت بہتر بنانے کے لئے لائف ممبر بنانے اور اس کے لئے بعض مرکزی شہروں کے دورے کی تجویز پیش ہوئی تھی، اس سلسلے میں پہلے اعظم گڑھ میں مقامی ارکان مرزا امتیاز بیگ اور ڈاکٹر سلمان سلطان کی تگ و دو سے سات آٹھ حضرات لائف ممبر بنے اور ابھی بعض اور متوقع ہیں اور اب علی گڑھ میں وہاں کے ارکان محترمی پروفیسر ریاض الرحمن خاں شروانی اور ڈاکٹر ظفر الاسلام کی کوشش و توجہ سے پانچ حضرات نے ممبری قبول کی، راقم ان حضرات کی دعوت پر گزشتہ ماہ علی گڑھ گیا تھا،

خیال ہے کہ وہاں اور کوشش کی جائے تو مزید کامیابی ہوگی، ادارہ علوم اسلامیہ کے سربراہ پروفیسر عبدالعلی صاحب نے ۱۵ ستمبر کو راقم کے توسیعی خطبہ کا انتظام کیا تھا، جس کا عنوان ”امام ابو یوسف کی مجتہدانہ بصیرت تھا“ اسی روز وہاں ”اجتہاد اور شوریعت“ کے موضوع پر پروفیسر احشام احمد ندوی سابق صدر شعبہ عربی کالی کٹ یونیورسٹی نے خطبہ دیا تھا، جلسے کی صدارت پروفیسر محمد سالم قدوائی سابق صدر شعبہ اسلامیات علی گڑھ اور نکاحات ڈاکٹر ظفر الاسلام نے کی، پروفیسر ریاض الرحمن خاں شروانی مہمان خصوصی کی حیثیت سے رونق افروز ہوئے، پروفیسر محمد یسین مظہر صدیقی سابق صدر شعبہ نے دونوں مقالوں پر کچھ سوالات کئے۔

جامعہ اسلامیہ مظفر پور اعظم گڑھ کی عمر زیادہ نہیں مگر وہ اپنے ہانی مولانا ڈاکٹر تقی الدین ندوی مظاہری کی سرپرستی، کارکنوں اور اساتذہ کے جوش و اخلاص سے دن دوئی رات چوگنی ترقی کر رہا ہے، جامعہ اپنی شاندار اور پر شکوہ عمارتوں ہی کی وجہ سے پرکشش نہیں ہے بلکہ اپنی بہتر تعلیم اور اچھی تربیت کی بنا پر بھی ممتاز ہے، یہاں اکثر علماء و مشائخ کی آمد و رفت بھی رہتی ہے، جن کی رہنمائی اور مواعظ سے طلبہ و اساتذہ مستفیض ہوتے ہیں، الشاروق کے نام سے ایک سہ ماہی رسالہ شائع ہوتا ہے، طلبہ کا سالانہ اردو عربی تقریروں اور تحریروں کا مقابلہ بھی ہوتا ہے، اس سال اس کا سلسلہ ۲۱ ستمبر سے شروع ہو کر ۲۳ ستمبر کو ختم ہوا جو بڑا کامیاب رہا، مقابلوں کے جلسوں کی صدارت اور محاکمہ کے لئے دارالعلوم ندوۃ العلماء اور دوسرے مدارس کے فضلاء تشریف لاتے ہیں، ۲۱ ستمبر کے اردو کے تقریری و تحریری مقابلے میں راقم بھی شریک ہوا اور طلبہ کی تقریروں اور تحریروں سے متاثر ہوا، اس وقت ایک اسٹڈی سنٹر کی منفرد طرز کی عمارت تعمیر ہو رہی ہے، اللہ تعالیٰ جامعہ کو شرور و فتن سے محفوظ رکھے۔

یہ سطرین زیر تحریر تھیں کہ گجرات کے مرکزی مقام گاندھی نگر کے اکثر دھام مندر پر بھیانک حملے کی خبر ملی، جس میں ۳۰-۴۰ افراد ہلاک اور ایک صد کے قریب اشخاص زخمی ہو گئے، یہ بڑا وحشیانہ، سنگ دلاںہ اور نہایت قابل مذمت اور افسوس ناک واقعہ ہے، آخر ملک سے وحشت و درندگی کا خاتمہ کب ہوگا اور کب تک گجرات میں خون کی ہولی کھیلی جاتی رہے گی، زلزلوں سے تباہ ہونے کے بعد تقریباً چھ ماہ سے وہاں بدترین قسم کے ہونے والے فسادات ابھی بند نہیں ہوئے تھے کہ مندر کے بے قصور اور بے گناہ بچاریوں اور سیاحوں کو خوں ریزی اور تشدد کا نشانہ بنایا گیا، تصویر لے اے چرچ گرداں تفور۔ قصور داروں کو ضرور عبرت ناک سزا دی جائے مگر پولیس اور انتظامیہ خود بخود بے گناہوں کو تنگ نہ کرے، دراصل آئے دن اس طرح کے حملے اور بم دھماکے اور تشدد کے واقعات مرکزی اور صوبائی حکومت کی ناکامی اور نااہلی کا کھلا ہوا ثبوت ہیں۔

مقالات

اسلامی عقائد کے بارے میں چند اصولی باتیں

ترجمان القرآن مولانا حمید الدین فراہی کے افادات

از: ضیاء الدین اصلاحی

اسلام میں عقیدے کی بڑی اہمیت ہے، اسی بنا پر قدیم علماء و متکلمین نے عقائد پر متعدد کتابیں لکھی ہیں، لیکن یونانی فلسفہ و کلام سے کثرت اشتغال کی بنا پر ایسے اہم اور بنیادی مسئلے میں بھی ان کا دار و مدار نصوص کے بجائے معقولات و منظونات پر زیادہ رہا ہے، کتاب و سنت کے دلائل و شواہد اور ان کی اصطلاحات و تعبیرات کو چھوڑ کر قدیم منطق و فلسفہ کی اصطلاحیں اور تعبیریں اور حکمائے یونان کے بحث و استدلال کے طریقے ان کے طریقہ فکر و استدلال پر بھی چھائے رہے، اسی لئے امت میں مختلف فرقے پیدا ہوئے، جنہوں نے اپنے اپنے نقطہ نظر کو مدلل کرنے کے لئے قرآن مجید میں غیر ضروری اور دور از کار تاویل و توجیہ ہی پر اکتفا نہیں کی، بلکہ ایک فرقے نے دوسرے کی تفصیل و تکفیر بھی کی، غرض اس کی وجہ سے امت میں اعتقاد و عمل کی گونا گوں خرابیاں پیدا ہوئیں اور حقیقت خرافات میں کھو گئی۔

ترجمان القرآن مولانا حمید الدین فراہی ”کو اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں خاص بصیرت اور اس کی فہم و معرفت کا اعلیٰ ذوق بخشا تھا، ان کی زندگی کا بڑا حصہ کتاب اللہ میں غور و فکر میں بسر ہوا، تفسیر نظام القرآن کے علاوہ قرآنی علوم و معارف پر بھی انہوں نے کئی مہتمم بالشان تصانیف یا دیگر چھوڑی ہیں۔

قرآنی علوم پر مولانا نے جو کتب و رسائل قلم بند کئے ہیں، وہ دراصل ان کی تفسیر نظام القرآن ہی کے مقدمے اور اجزا ہیں، ان کی تحریر و تصنیف کا مقصد یہ ہے کہ جب اس طرح کے مباحث تفسیر میں آئیں، تو وہاں تکرار و اعادہ کی ضرورت نہ پیش آئے اور مقدمے کے ان اجزا سے ان کی توضیح و تشریح ہو جائے۔

عقائد کی دینی اہمیت اور قرآنی تعلیم کا لازمی بنیادی جز ہونے کی بنا پر مولانا نے اس پر بھی ایک مستقل تصنیف العقائد الی عیون العقائد کے نام سے لکھی تھی جو اب چھپ گئی ہے، مولانا نے عام فلاسفہ اور حکمائے اسلام کے برخلاف عقائد کے معاملے میں تمام تر قرآن مجید پر اعتماد و انحصار کیا ہے، اور ان سے متعلق ان ہی باتوں کو تسلیم کیا اور قابل اعتنا سمجھا ہے جو ظن و تخمین کے بجائے نقل صحیح اور عقل صریح سے ثابت ہیں۔

اس کتاب میں مولانا نے قرآن حکیم کی روشنی میں اسلام کے تین بنیادی عقیدوں الوہیت، رسالت اور معلو کے بارے میں اپنے نتائج فکر و تحقیق پیش کئے ہیں، جو ایک مقدمہ اور تین ابواب پر مشتمل ہے، مقدمہ میں عقیدے کی اہمیت اور اس کے سلسلے میں بعض ضروری اور بنیادی اصول بیان کئے گئے ہیں، پہلے باب الوہیت میں اللہ کے ناموں، اس کی صفات اور اس کی جانب منسوب افعال و اعمال کے بارے میں جو صحیح عقیدہ قرآن مجید نے صراحت کے ساتھ بیان کیا ہے یا جس کی تکمیل قرآن سے نشاندہی ہوتی ہے، اس کی شرح و وضاحت کی گئی ہے، قرآن کریم نے اللہ تعالیٰ کی جانب جن افعال کی نسبت کی ہے، جیسے خیر و شر کی تخلیق، ہدایت و ضلالت، جبر و اختیار اور رؤیت الہی وغیرہ، ان پر مولانا کی فاضلانہ اور فکر انگیز بحث سے ان کی صحیح حقیقت اس طرح سامنے آ جاتی ہے کہ اللہ کی شان و عظمت میں بھی کوئی فرق نہیں آتا اور وہ سب اختلافات اور الجھنیں بھی رفع ہو جاتی ہیں جو قدیم متکلمین کی کتابوں میں موجود ہیں، دوسرے باب میں عقیدہ رسالت کا ذکر ہے، اس میں نبوت کی ضرورت، انبیاء کے منصب، ان کی عصمت،

وحی کی صحت کے دلائل، شفاعت، بندوں کی جانب سے اللہ کی جناب میں رسول کی عرض و معروض، تبلیغ، ہجرت اور معجزہ وغیرہ کے بارے میں قرآنی نقطہ نظر کی وضاحت عالمانہ انداز میں کی گئی ہے۔

آخری باب معاد کے متعلق ہے مگر یہ بہت مختصر ہے، اس میں پہلے تو حید و رسالت سے معاد کا تعلق دکھایا گیا ہے، پھر جنت و دوزخ کی حقیقت اور معاد جسمانی و روحانی وغیرہ پر مولانا نے اپنے خاص انداز میں بحث و گفتگو کی ہے، مولانا کی دوسری تصنیفات کی طرح العقائد الی عیون العقائد بھی ناکمل اور غیر مرتب تھی، تاہم جس قدر بھی ہے نہایت مفید اور حقائق و دقائق سے معمور ہے، اس کو پڑھ کر بڑی بصیرت اور عقائد کے بارے میں قرآنی نقطہ نظر سے واقفیت ہوتی ہے اور قدم قدم پر کلام مجید میں مولانا کی دقت نظر و کثرت رسی اور دقیقہ نخی کا ثبوت ملتا ہے، دراصل یہ کتاب ان کے تہ برنی القرآن کا نچوڑ اور دین و شریعت کی مزاج شناسی کا نمونہ ہے۔

مولانا فراہی کی تصنیفات کے اخذ و اقتباس کا سلسلہ علامہ شبلی نے الندوہ میں شروع کیا تھا، ان کی یہ روایت ان کے شاگرد رشید مولانا عبد السلام ندوی نے معارف میں بھی شروع کی تھی، ان حضرات کے تتبع میں راقم کو بھی ان صفحات میں یہ مضمون شامل کرنے کا خیال آیا، اگر موقع ملا اور اہل نظر نے پسند کیا تو پوری کتاب کے اہم مباحث و مشمولات ان صفحات میں آئندہ پیش کئے جائیں گے، اس اشاعت میں اس کے مقدمہ کے مندرجات دیئے جا رہے ہیں جو عقائد سے متعلق اصولی اور بنیادی امور و حقائق پر مشتمل ہے۔

۱۔ عقائد کو خالص علمی مسائل میں سے ایک مسئلہ سمجھا جاتا ہے، حالانکہ ان کا تعلق صرف علمی مسائل سے نہیں ہے بلکہ ان پر قلبی اعتقاد بھی ضروری ہوتا ہے اور یہ انسان کے ارادے کے تحت آتے ہیں اور ان سے اس کی رغبت و نفرت وابستہ ہوتی ہے، اگر عقیدہ صحیح ہوگا تو ہمارے علوم و اعمال بھی صحیح ہوں گے اور اگر عقیدہ ہی درست نہ ہو تو ہمارے قلب و نظر میں بھی کجی اور فساد

پیدا ہو جائے گا، اس لئے ہم کو صحیح و صالح اور غلط و فاسد عقائد کی معرفت ہونا نہایت ضروری ہے، تاکہ ہم گمراہی اور شقاوت سے بچ سکیں۔

۲۔ عقائد ظنی نہیں ہیں، اس لئے ان کے بارے میں صرف نقل صحیح اور عقل صریح ہی پر اعتماد کیا جائے گا اور اعتقاد رکھنے والے کو اسی پر اکتفا کرنا ہوگا جس کا از روئے نقل و عقل احتمال ہو اور جس پر اسے یقین و بصیرت اور شرح صدر حاصل ہو، اسی بنا پر عہد صحابہ میں عقائد کے مسائل بہت کم تھے اور وہ جانی بوجھی اور صحیح و ثابت چیزوں ہی پر اعتقاد رکھتے تھے، عقائد کے مسائل میں زیادتی اس زمانے میں ہوئی، جب طبیعتوں میں فساد اور عقل میں فتور پیدا ہوا، تقویٰ و خشیت الہی میں کمی آگئی اور بحث و جدال کا زور بہت بڑھ گیا۔

۳۔ عقائد کے معاملے میں لب کشائی اور زبان درازی نہایت مہلک ہے، علم و واقفیت کے بغیر ان میں بحث و تفتیش سے اللہ تعالیٰ پر افتراء و بہتان اور ناروا جسارت کا دروازہ کھلتا ہے جس کی شاعت و مذمت جا بجا قرآن مجید میں نہایت صراحت سے کی گئی ہے، اگر انسانی عقل کے لئے الہیات کے مباحث و تفصیلات کو جان لینے کی واقعی کوئی راہ ہوتی تو انبیاء علیہم السلام کی بحث کیوں ہوتی؟ عقل تو ہدایت الہی سے روشنی حاصل کئے بغیر تمدن کے امور و مسائل کی جزئیات و تفصیلات میں بھی بکثرت ٹھوکریں کھا جاتی ہے تو پھر الہیات میں اس کی عاجزی و درماندگی کا کیا حال ہوگا اس لئے جو کچھ صراحت و وضاحت سے کتاب و سنت سے ثابت ہو اسی پر قناعت کرنا نہایت ضروری ہے جو دین فطرت یعنی اسلام کی اصل و اساس ہے۔

عقل کے نور بصیرت اور اطمینان قلب میں اضافے کے لئے اللہ تعالیٰ نے انفس و آفاق کو جو گونا گوں اور بے شمار دلائل و دلالتیں پیش کی ہیں وہی اس کی طلب و تلاش اور غور و خوض کا ایک نہایت وسیع میدان ہے، رہے عقائد تو ان کی مراد کی تعیین کے سلسلے میں قشایہات کو رد کر کے محکمت کو اختیار کیا جائے گا اور مظلونات و قیاسات کے بجائے بدیہیات اور مقیدیات کے مطابق

فیصلے کئے جائیں گے، اختلافات کی صورت میں حقیق کا راستہ اس لئے اختیار کیا جائے گا تا کہ کوئی تناقض باقی نہ رہے لیکن نقل کے معاملے میں عقل کو یکسر معطل اور متروک نہیں قرار دیا جائے گا بلکہ نقل کے معانی و مطالب کو سمجھنے کے لئے عقل پر اعتماد کیا جائے گا، قرآن مجید میں نزاعات کو اللہ و رسول کی جانب لوٹانے کا جو حکم دیا گیا ہے اس کی مخاطب عقل ہی ہے۔

۴۔ یہ بڑی دردناک حقیقت ہے کہ عقائد کے معاملے میں مسلمانوں میں شدید اختلافات پائے جاتے ہیں اور ان میں اتنے متضاد قسم کے فرقے پیدا ہو گئے ہیں جو ایک دوسرے کی تکفیر کر رہے ہیں اور یہ اس بنا پر کہ انہوں نے ان باتوں میں غور و خوض کو اپنا شیوہ بنالیا ہے جن میں غور و خوض کی کوئی گنجائش ہی نہیں تھی، چنانچہ ایسی ایسی باتیں کہی جا رہی ہیں جو بے بنیاد اور بے ثبوت ہیں، بعض نصوص سے وہ نتیجے نکالے گئے ہیں جو دوسرے نصوص کے بالکل خلاف ہیں، حالانکہ ان سب کی انہیں ممانعت کی گئی تھی اور صحیح طریقہ یہ بتایا گیا تھا کہ وہ نفس سے تجاوز نہ کریں اور اعتقاد و عمل کے باب میں محکمت کی بنا لیں اور قشایہات میں نہ پڑیں، مثلاً روایت الہی کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

لَا تُدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْاَبْصَارَ (انعام۔ ۱۰۳)

اس کی بنا پر ایک گمراہ کا خیال ہے کہ رویت محال ہے، حالانکہ صحیح حدیث (۱) میں ہے (۱) اس مفہوم کی حدیث صحاح کی اکثر کتابوں اور مسند احمد میں بھی ہے، امام بخاری نے اپنی صحیح کے متعدد ابواب میں اس کی تخریج کی ہے، کتاب التوحید میں جریر بن عبد اللہ کی جو روایت نقل کی ہے اس کا الفاظ یہ ہیں:

قَالَ كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ اِذَا نَظَرَ اِلَى الْقَمَرِ لَمَلَهُ الْهَدَرُ فَقَالَ اِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرُونَ هَذَا الْقَمَرَ لَا تَضِلُّونَ فِي رُؤْيَاهُ (كتاب الرد على الجهمية والتوحيد باب قول الله وجوه يومئذ تلusine الى ربها ناظرة (جلد دوم ص ۱۱۵ مطبوعہ دیوبند)

حضرت جریر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ آنحضرت ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ اچانک آپ کی نگاہ چودھویں کے چاند پر پڑی اور آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم اپنے رب کو اسی چاند کی طرح بغیر کسی مزاحمت کے (روشن اور دیکھنا ہوا) دیکھو گے۔

کہ ”مؤمنین اللہ تعالیٰ کو دیکھیں گے“ اور منطوق قرآنی سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے، اللہ تعالیٰ نے کفار کی شکاوت بیان کرتے ہوئے کہا ہے:-

كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ
لَّخَبِيرُونَ (المطففين-۸۳:۱۵) رکھے جائیں گے۔

ان نصوص کی وجہ سے دوسرے گروہ کا خیال ہے کہ قیامت کے دن مؤمنین اللہ کو دیکھیں گے اور اراکہ والی آیت دنیا کی روئے سے مخصوص ہے۔

دونوں گروہوں کا محسوس عقلی و نقلی دلائل پر ہے مگر وہ بے فائدہ ایسے جھگڑوں میں الجھ گئے جو اپنی حیثیت سے غیر اہم اور بے نتیجہ ہیں، صحابہ کرام کا طریقہ یہ تھا کہ وہ رسول کی لائی ہوئی ہر بات پر ایمان اور یہ یقین رکھتے تھے کہ کتاب و سنت کی باتوں میں کوئی تناقض نہیں ہے، اس لئے ہمارا بھی یہ عقیدہ ہونا چاہئے کہ ”نکاح اللہ تعالیٰ کا اراک نہیں کریں گی“ مگر اسی کے ساتھ ہم یہ بھی اعتقاد رکھیں گے کہ مؤمنین کسی پردہ و حجاب کے بغیر اسے دیکھیں گے، غور کرو تو معلوم ہوگا کہ دونوں عقیدوں میں کوئی تناقض نہیں ہے اور یہی دوسرے مختلف فیہ مسائل کا بھی حال ہے۔

اعتقاد کا موضوع | اللہ تعالیٰ نے ہم کو جن باتوں پر ایمان لانے کا حکم دیا ہے وہ بالکل واضح اور صریح ہیں، ان کو فطرتاً ہماری عقل بھی مانتی اور قلب بھی تسلیم کرتا ہے، ایسی واضح اور صریح باتوں میں کسی قسم کا اشتباہ نہ تو کتاب اللہ میں پایا جاتا ہے اور نہ ہماری عقل میں اور یہی عقائد توحید و رسالت و معاد کی شیرازہ بندی کرنے والی چیز ہے۔

ان امور کی جو تفصیلات اللہ نے بیان کی ہیں، ان میں سے بعض کو جاننے کا خبر کے علاوہ کوئی ذریعہ نہیں ہے اور بعض کی صحیح تصویر اور اسلی نقشہ ہمارے ذہن میں نہیں آ سکتا، کیوں کہ ہمارا علم و تجربہ ناقص اور کم ہے، اس لئے اللہ نے ہم کو ان کی حقیقت جاننے اور تاویل کا مکلف نہیں بنایا ہے بلکہ ان پر ایمانی ایمان لانے ہی کو کافی قرار دیا ہے اور مشتبہات کو حکمت کی طرف لوٹانے کا حکم دیا ہے، جنہیں اس نے مضبوط اور ٹھوس طریقے پر واضح کر دیا ہے، یہی رسوخ فی العلم

ہے کہ ہم معلوم پر جم جائیں اور ثابت قدم رہیں اور منظنون کی خاطر اپنے کو ہلاک و برباد نہ کریں۔

۲۔ طریقہ عقل ان مسائل پر مشتمل ہوتا ہے جن میں یقین و اشتباہ ملے جلتے ہوتے ہیں لیکن طریقہ وحی بالکل واضح اور روشن ہے، اس میں قیاسات اور ظنیات شامل نہیں ہوتے، اس لئے جو چیزیں عقل صریح اور نص وحی سے ثابت نہ ہوں ان کے باب میں توقف ضروری ہوتا ہے۔

۳۔ عقیدہ اعتقاد قلب کا نام ہے، اس کے لئے محض لفظ کافی نہیں ہوتا بلکہ کسی معنی کا ہونا ضروری ہے خواہ وہ کم تر درجے کا مجمل معنی ہی کیوں نہ ہو، ایسی صورت میں مجرد الفاظ یہ (ہاتھ) ساق (پنڈلی) وغیرہ عقائد میں داخل نہیں ہیں، بلکہ ان الفاظ کا استعمال ہی بدعت ہے، کیوں کہ وحی میں ان کا مجملاً ذکر ہوا ہے، اس لئے ہم اس پر کوئی اضافہ نہیں کریں گے بلکہ یہ کہیں گے:-

يَذَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ
(مائدہ-۶۳:۵) اس کے دونوں ہاتھ کھلے ہوئے ہیں، وہ خرچ کرتا ہے، جیسے چاہتا ہے۔

لیکن یہ نہیں کہہ سکتے کہ:

ان لله يدا وقد ما وساقا وغيرها

بے شک اللہ کے ہاتھ، ساق اور پنڈلی وغیرہ ہیں۔

ان دونوں باتوں میں جو فرق ہے وہ ظاہر ہے۔

عقائد میں کبھی ہی اختلاف و نزاع کا سرچشمہ ہے | جو لوگ کسی ایسے معاملے کو مضبوطی سے پکڑ لیتے ہیں جو ان کے نزدیک بالکل یقین و واضح ہوتا ہے، وہ دوسرے اس سے مختلف امر کے درمیان اس کی توفیق کے لئے سعی و جہد کرتے رہتے ہیں تاکہ ان کے عقائد میں تناقض نہ رہے، اس طرح کے لوگوں کی دو قسمیں ہیں:-

۱۔ ایک فریق نصوص شریعہ کے درمیان توفیق کا جو یا ہوتا ہے۔

۲۔ دوسرا فریق نقل و عقل میں توفیق چاہتا ہے۔

لیکن توفیق و تطبیق کا راستہ بہت دشوار ہے، کبھی کبھی اس میں بڑا التباس ہو جاتا ہے اور آدمی سے غلطیاں سرزد ہو جاتی ہیں اور وہ محکومات کی بھی تاویل بعید کرنے لگتا ہے۔

بعض لوگ عقل کو مضبوطی سے پکڑ کر اسی کو اصل بنا دیتے ہیں اور بعض احادیث سے اور بعض قرآن مجید سے چٹے رہتے ہیں لیکن سب سے بہتر اور مناسب طریقہ یہ ہے کہ عقل صحیح اور عقل صریح کو مضبوطی سے پکڑا جائے اور بعید تاویلات سے احتراز کیا جائے اور جو چیزیں غیر معلوم ہوں ان میں توقف کیا جائے، اسی کا حکم اللہ اور نبی اکرم ﷺ نے دیا ہے، محدثین اور سلف صالحین بھی اسی طریقہ پر کار بند رہے ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (بقرہ-۲:۳۲)

انہوں نے کہا خداوند اتنا پاک ہے، ہمیں تو تو نے جو کچھ بتایا ہے اس کے سوا کوئی علم نہیں، بے شک تو ہی علم و حکمت والا ہے۔

یہ بھی اللہ تعالیٰ نے فرمایا:-

وَمَا أَوْفَيْنَاكَ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا (بنی اسرائیل-۸۵)

اور ہمیں تو بس تھوڑا ہی سا علم عطا ہوا ہے۔

قرآن مجید میں جو یہ کہا گیا ہے کہ:-

وَنَزَّلْنَا مَا فِي صُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ (حجر-۱۵:۳۷)

اور ہم ان کے سینوں کی کدورتیں نکال دیں گے، وہ آمنے سامنے بھائی کی طرح تختوں پر فرش ہوں گے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مومنین کے درمیان غل اور کینہ نہ ہو سکتا ہے، لیکن اس کا قومی اختلاف پر منتج ہونا مناسب نہیں ہے، کیوں کہ یہ قسم کی دیوار کو منہدم کر دے گا، اسی طرح یہ آیت ملاحظہ ہو:-

وَأَنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا (حجرات-۹:۴۹)

اور اگر مسلمانوں کے دو گروہ آپس میں لڑ پڑیں تو ان کے درمیان مصالحت کراؤ۔

(حجرات-۹:۴۹)

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ابتدائی اختلاف سے صرف نظر کیا جاسکتا ہے لیکن جب وہ حد سے بڑھ جائے تو اس کی اصلاح ضروری ہوگی۔

امت کا اختلاف قرآن مجید میں اختلاف کی بڑی قباحت و مذمت بیان کی گئی ہے، اس سے خیال ہوتا ہے، یہ ضلالت اور غضب الہی کا موجب ہے، ہم کو عقل سے بھی اختلاف کی خرابیاں اور برائیاں معلوم ہو جاتی ہیں، دراصل محبت اور مواسات عمدہ اور اعلا اخلاق میں داخل ہیں بلکہ تمام نیکیوں اور بھلائیوں کی اصل اور بنیاد یہی دونوں چیزیں ہیں، جن کی ضد اختلاف ہے، تاہم بعض اختلافات میں کوئی حرج اور قباحت ہمیں نظر نہیں آتی بلکہ یہ ناگزیر اور ضروری ہوتے ہیں، جیسے ذوق اور عادات و اطوار یا جزئی معاملات میں آرا کے اختلاف سے مفر نہیں، اس لئے ہم کو اس معاملے میں بصیرت پر رہنا ضروری ہے۔

جس اختلاف کا تعلق فاعل کے کسی خاص فعل و ادا سے ہو جیسے کھانے پینے اور پہننے کی چیزوں میں فرق و اختلاف، ان سے عام طبائع کو کوئی نفرت نہیں ہوتی، الا آنکہ یہ قلوب کے اختلاف کا باعث بن جائیں جیسے کسی قوم کی مخصوص پوشاک اور شکل و ہیئت، اکثر جزئی اعمال و افعال کے اختلافات بھی اسی قبیل میں آتے ہیں مثلاً شوافع و احناف کے اختلافات، لیکن اگر ان کے یہی فروعی اختلافات ان کے ظواہر پر جمود و تصلب کی وجہ سے نفرت و کدورت کی حد تک پہنچ جائیں جس کے نمونے ان کے جاہل گروہوں میں ہم کو نظر آتے ہیں تو وہ قابلِ مذمت اور لائقِ اجتناب ہیں، قلوب میں بغض و کینہ اس وقت پیدا ہوتا ہے جب لوگوں کی محبت اور بغض میں اختلاف ہوتا ہے، جیسے یہود و نصاریٰ، حضرت عثمانؓ و علیؓ کے حمایتیوں اور خوارج و روافض کے اختلافات، کیوں کہ کسی کے محبوب کا مبغوض اس کے نزدیک بھی مبغوض ہوتا ہے۔

اختلاف ایک ناگزیر شے ہے، لیکن مخالفت ممنوع ہے، ہم سب انسان ہیں، لیکن ہماری صورتیں مختلف ہیں، غلو کرنے والوں نے اختلاف کو بھی مخالفت بنا دیا ہے، جن باتوں پر مواخذہ ہوگا، ان میں ظاہر و بین پر اقتصار و اکتفا ہی ہم کو یک جا اور اکٹھا رکھ سکتا ہے، لیکن جس شخص کو غور و تامل کی توفیق میسر آجائے اس کے لئے تامل سے کام لینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

عقل و نقل اور عقائد و شرائع کا درجہ اور حیثیت | قرآن مجید نے منکرین و مکذبین سے بحث و مباحثہ کر کے ان کا منہ بند کر دیا اور ان کو دلائل سے لاجواب کر دیا ہے، اس کے بعد ان کے لئے ضد و عناد سے انکار اور خوارق یا عذاب کی محسوس نشانیوں کو طلب کرنے کے علاوہ اور کوئی راستہ نہیں چھوڑا ہے لیکن اللہ تعالیٰ خود ان ہی پر رحمت و رافت کی بنا پر اس قسم کی نشانیاں لانے میں جلدی نہیں کرتا تا کہ جن لوگوں میں حق کی طرف ذرہ بھر بھی میلان ہو وہ ایمان لانے سے محروم نہ رہیں بلکہ سچے اور پکے مومن بن جائیں، کیوں کہ جو لوگ خدا کے واضح دلائل اور کھلی نشانیاں دیکھنے کے بعد بھی ایمان نہیں لاتے، وہ عموماً خوارق کو دیکھ کر بھی ایمان نہیں لاتے، لیکن بالآخر اتمام حجت کے لئے اللہ انہیں محسوس نشانیاں (۱) بھی دکھاتا ہے اور جب اس کے بعد بھی وہ ایمان نہیں لاتے تو ان سے اعراض کرنے یا انہیں عذاب دینے کے علاوہ اس کے پاس اور کوئی راستہ نہیں رہ جاتا۔

قرآن مجید جب اپنے حج و براہین سے مکذبین کو کھٹکھٹاتا اور ان کے دلوں پر دستک دیتا ہے تو وہ بطریق عقل انہیں مخاطب کرتا ہے، اس طریقہ مخاطب سے وہ مومنین کے ایمان میں اضافہ اور ان کے درجات بلند کرتا ہے اور مومن میں جب حکمت و بصیرت اور علم و یقین بڑھتا ہے تو اس کی خشیت و محبت الہی میں بھی اضافہ ہوتا ہے اور اس طرح اللہ سے اس کی قربت اور تعلق بھی بڑھ جاتا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۱) معجزات کی طرف اشارہ ہے جس کے لئے قرآنی اصطلاح آیات ہی ہے۔ ”من“

وَيْلَكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ
عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ
(انعام۔ ۶: ۸۳)

یہ ہے ہماری وہ حجت جو ہم نے ابراہیم کو اس کی قوم پر قائم کرنے کے لئے بخشی، ہم جس کو چاہتے ہیں درجے پر درجے بلند کرتے ہیں۔

دوسری جگہ ہے:

يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَالَّذِينَ
أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ (مجادلہ۔ ۱۱: ۵۸)

اللہ ان لوگوں کے جو تم میں سے ایمان لائے اور جن کو علم عطا ہوا ہے، مدارج بلند کرے گا۔

نیز فرمایا:

إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ
(فاطر۔ ۳۵: ۲۵)

اللہ سے اس کے بندوں میں سے وہی ڈریں گے جو علم رکھنے والے ہیں۔

اسی بنا پر ہم نے بھی اس کتاب میں عقل صریح کو اصل بنیاد قرار دیا ہے اور مذہب کے اصولی معاملات میں عقل ہی پر اعتماد کرنا اہل سنت کا مسلک ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اصول و مبادی کا خطاب سب سے اور عام ہوتا ہے اور ان پر تمام ہی لوگوں سے ایمان لانے کا مطالبہ کیا جاتا ہے، رہے فروع تو بلاشبہ وہ مصالح پر مبنی ہوتے ہیں جیسا کہ قرآن نے بھی بتایا ہے، لیکن ان کے معاملے میں نقل پر اعتماد کیا جائے گا۔ کیوں کہ ان کے مخاطب وہ مومنین ہوتے ہیں جو رسول اور کتاب الہی پر ایمان لا چکے اور اطاعت پر بیعت کر چکے ہیں، چنانچہ قرآن مجید جب احکام و شرائع کی دعوت دینے کے لئے لوگوں کو مخاطب کرتا ہے تو تصریحاً یہ کہتا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا (اے وہ لوگو جو ایمان لائے ہو)

مومنین کی عقل اس پر مطمئن ہوتی ہے کہ اللہ اور اس کے رسول صراط مستقیم ہی کی جانب ان کی رہنمائی کریں گے، ان کی عقل کا یہ عام فیصلہ ہر حکم کے لئے دلیل و نشانی کا مطالبہ کرنے سے ان کو بے نیاز کر دیتا ہے۔

پھر فروغ جن مصالح پر مبنی ہوتے ہیں، وہ بڑے دقیق اور پیچ در پیچ ہیں اور ان سے ان ہی لوگوں کو واقفیت ہوتی ہے جن میں اجتہاد کی قوت اور اس کے وسائل و اسباب بدرجہ اتم موجود ہوتے ہیں، اعمال میں تاخیر کی گنجائش نہیں رہتی، انہیں فوراً بجالانا پڑتا ہے، اب اگر ان کے بارے میں بھی عقل پر اعتماد کیا جائے تو آدمی عمل سے دست بردار ہو کر فیصلے کے انتظار میں پڑا رہے گا اور اس میں زبردست مفیدہ ہے۔

اس کے باوجود کہ شرائع کے مصالح کا علم، علم میں زیادتی کا موجب ہوتا ہے مگر تعبدی چیزوں میں اس پر توجہ نہیں دی جاسکتی، کیوں کہ بندہ محض حکم الہی ہونے کی بنا پر ہی ان کی اطاعت کرتا ہے، یہاں اس فرق کو بھی ملحوظ رکھنا ہوگا کہ اس علم میں صحت نیت اور آداب عمل میں صحیح کی احتیاج ہوتی ہے، اس لئے ان دونوں امور پر دلالت اور ان کو عمل کے وقت پیش نظر رکھنا ضروری ہے۔

نظر و فکر کی انتہا | (۱) حواس جزئیات کا ادراک کرتے ہیں اور عقل کلیات کو مستنبط کرتی اور کثرت کو وحدت کی جانب موڑ دیتی ہے اور یہی دراصل علم ہے جس سے سارے نظری و عملی علوم ممکن ہوتے ہیں بلکہ اسی سے زندگی، جدوجہد اور آرزوئیں اور تمنائیں ممکن ہوتی ہیں۔

عقل کلیات کا استعمال کر کے ایک کلی سے ترقی کر کے اس سے بالاتر دوسری کلی تک پہنچ جاتی ہے اور بعض کلیات کا مقابل بعض سے کرتی ہے اور کلیات کے کسی گوشے میں اگر رخسہ اور شکاف ہوتا ہے تو اس کی نفی کر دیتی ہے اور جب کوئی بہت نمایاں خلل پاتی ہے تو اس کی خاص صورت اور مخصوص سبب کو تلاش کرتی ہے اور اس وقت تک مطمئن نہیں ہوتی جب تک کہ کلیہ ہر رخسہ اور خلل سے محفوظ نہیں ہو جاتا، یہی عقل کی شان اور فطرت کا عمل ہے۔

(۲) جزئی حواس و جزئی عقول اور ان کے جزئی اعمال خطا و عیب سے خالی نہیں ہوتے، اس کے نتیجے میں مندرجہ ذیل تین میں سے کوئی ایک صورت ضرور پیش آتی ہے۔

(الف) درست اور صحیح علم تک رسائی کا راستہ اس کے وسائل حواس و عقل ہی ہوتے ہیں خواہ یہ فطری ہوں یا کسبی، مگر یہ دونوں غلطی کرتے ہیں اس لئے علم یقین کی امید بے کار ہے، لوگ اوہام و خیالات میں گرفتار رہتے ہیں، اس میں شک نہیں کہ یہ صورت علم سے مایوسی، خالص حیرت اور شدید تاریکی میں ڈال دیتی ہے۔

(ب) عقل اگر ظن و وہم سے مجرذ اور خالی ہو تو وہ غلطی سے مامون رہتی ہے اور بلاشبہ یہی صحیح ہے، لیکن عقل حواس سے علوم حاصل کرتی ہے اور استدلال سے نتیجے نکالتی ہے اور دونوں صورتوں میں بہ کثرت لغزشیں ہوتی ہیں، یہ بات بھی خیال رکھنے کی ہے کہ حواس کے بندھن سے عقل کے خارج رہنے کی کوئی راہ نہیں ہے، اس لئے جو لوگ مجرد عقل پر اعتماد کرتے ہیں ان کی دو قسمیں ہیں:-

- ۱۔ جن چیزوں کا ادراک حواس سے نہیں کیا جاسکتا ہے ان کے بارے میں ایک گروہ یا تو خاموشی اختیار کرتا ہے یا ان کا سرے سے انکار کر دیتا ہے۔
- ۲۔ دوسرا گروہ اسے خالص ایمان کے حوالے کر دیتا ہے یا اس نفع کے جو اس کی فرضیت سے حاصل ہوتا ہے۔

غرض منکر دنیوی علوم کا محافظ ہوتا ہے اور آخرت کو چھوڑ دیتا ہے ذلک مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ (نجم- ۵۳: ۳۰) یعنی یہیں تک بس ان کے علم کی پہنچ ہے اور مومن اس چیز کو پکڑتا ہے جس سے منکرین کے خلاف حجت قائم نہیں ہوتی اور کمزور ایمان یا اندھی تقلید پر راضی رہتا ہے (۱)

حق و باطل کا فیصلہ | عقائد کے سلسلے میں حق و باطل کا علم اور خیر و شر کی معرفت ہونی چاہئے، اس کے لئے اثبات نفی اور مدح و ذم سے متعلق کلام کے معانی کا فہم ضروری ہے کیوں کہ ایک ہی معاملہ بعض اوقات کسی ایک پہلو سے باطل ہوتا ہے اور دوسرے پہلو سے وہی چیز حق بھی ہوتی ہے، یہی حال خیر و شر کا بھی ہے کہ ایک اعتبار سے کوئی چیز خیر ہوتی ہے اور دوسرے اعتبار سے وہی (۱) اصل کتاب میں ان ہی دو کا ذکر ہے، تیسری شکل مصنف لکھ نہیں سکے تھے۔

بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعَلَمِهِ
وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ (یونس۔ ۳۹-۱۰)
احاطے میں نہیں آئی اور جس کی حقیقت ابھی ان کے
سامنے ظاہر نہیں ہوئی۔

اسی لئے لوگوں نے اکثر احادیث کی تکذیب نہیں کی ہے^(۱) اور آنحضرت ﷺ کا ارشاد
پہلے گزر چکا ہے کہ ”اہل کتاب کی تصدیق و تکذیب نہ کہو“ اور آپ نے توقف کا حکم دیا اور لایعنی
باتوں میں حکم لگانے سے منع کیا ہے۔

توقف کے بارے میں راسخین عقل کو رد و قبول میں جلدی سے کام نہیں لینا چاہئے بلکہ
وزائحین کے طریقے کسی چیز کو جان اور سمجھ لینے کے بعد ہی اسے رد یا قبول کرنا
چاہئے، اس کا حریقہ یہ ہے کہ جو بات آدمی کے نزدیک بالکل عیاں اور ظاہر ہو اور اس پر اس کا
دل بھی مطمئن ہو گیا ہو تو اس پر ایمان لائے اور اسے تسلیم کرے، اور جب کسی طریقہ علم سے کوئی
بات سامنے آئے اور ابھی وہ اس کے متعلق حد یقین کو نہ پہنچے ہو تو اس کے بارے میں نفی و اثبات
کا حکم لگانے میں عجلت نہ کرے، بلکہ اس پر غور و تامل کرے، اس کا ٹھیک اندازہ لگائے، اس کے
نتائج اور دوسرے امور سے اس کی نسبت و تعلق کو دیکھے اور پرکھے تب جا کر وہ قبول و انکار کے
اقتدار سے اسے دو پہلوؤں میں سے کسی ایک پہلو پر پائے گا، یعنی یا تو وہ مفید اور لایق اعتنا ہوگی یا
غیر مفید اور لایعنی۔

یعنی اور غیر معتد بہ ہونے کی صورت میں اسے چھوڑ تو دے مگر اس کے بارے میں
کوئی فیصلہ کرنے سے باز رہے، کیوں کہ عقل و ادانا شخص کی مشغولیت واجب اور اہم کاموں ہی
میں ہوتی ہے اور اگر مفید اور لایق اعتنا ہو اور اس کے یقین کے موافق ہو تو وہ قبول کے پہلو کو
ترجیح دے لیکن اگر اس کے یقین کے موافق نہ ہو تب بھی اس کی تردید میں توقف و تامل سے کام
لے اور انکار کرنے میں جلدی نہ کرے کیوں کہ حکم خواہ اثبات کا ہو یا نفی کا، اس کے لئے کسی

(۱) نابہ عقل و فہم میں نہ آنے والی یہ وہاں سے غیب سے تعلق رکھنے والی حدیثیں مراد ہیں۔

منہ بول اور نفس قاعدے پر مبنی نہ نا ضروری ہے، قلب سلیم اور عقل مستقیم جاوہ علم و یقین سے
مخفف اور آج نہیں ہوتی، جہالت اور گمراہی کی وجہ سے قبول یا رد کی بھی پہلو کی طرف کود پھند
اکا نہیں پہنچتی، جس چیز کو نہیں جانتی اس کے جاننے کا دعویٰ نہیں کرتی، جلد استغناء کے خواہ
لر دیتی ہے اور اکثر امور میں اپنی جہالت اور لاعلمی کا اعتراف بھی کر لیتی ہے۔

طرح کی طلب، تکمیل کا یہی طریقہ ہے، آدمی کو جس قدر اپنے جہل کا احساس ہوتا ہے
اسی قدر اس کا شوق علم زیادہ ہوتا ہے اور اپنے جاننے اور نہ جاننے کے فرق کا اندازہ داتا جس
قدر رہتا ہے، کوئی حکم لگانے اور فیصلہ کرنے میں احتیاطی و مدلل کرتا ہے، وہ معلوم پر اکتفا کرتا ہے
اور اس سے فیہ معلوم کے بارے میں مدد لیتا ہے، اس طرح کا آدمی اپنے علم میں راسخ، پختہ اور
کامل ہوتا ہے، اسے کسی قسم کا جہل نہ کہہ سکتا ہے اور نہ کوئی شبہ اس کے علم و ادراک کا
ہے، لیکن جو شخص اسے قائم کرنے میں جلد باز ہوتا ہے، وہ علم و جہل و یقین و یقین سے
مسوئی بنادیتا ہے، اس لئے اسے اس کے علم سے فائدہ نہیں ہوتا اور جہل سے زیادہ اس کا مدعی
اسے گمراہ کر دیتا ہے، نفس کے دوسرے اس پر غالب اور حاوی ہو جاتا ہے جس کے بعض اوقات وہ
باطل ہی کو اپنا مذہب بنا لیتا ہے اور یہ خیال کرتا ہے کہ وہ دین و مضبوط و مستحکم کر رہا ہے، حالانکہ وہ
اسے مسمار کر رہا ہوتا ہے جس کی اسے خبر بھی نہیں ہوتی، غم و غم کے دروازے بہت اور شیطان کے
قریب اور تھوڑے گونگوں ہیں، اس طرح کے دوسروں کی پہچان ضرورتاً ہی پنی رہے پر تر ہو
غیر ضروری اور لایعنی باتوں میں غلو کرتا ہے، ان کے مقابلے میں پختہ علم رکھنے والے عارف و فاضل
اور تقویٰ اختیار کرنے والے اور اپنی سہمی کم، نیکی کا اعتراف کرنے والے، غوث اعراض کرنے
والے، جھگڑوں سے کنارہ کش، ہم یقین پر وثوق و اعتماد رکھنے والے اور اللہ کی مضبوطی
کو چکڑنے والے ہوتے ہیں، اللہ اور اس کے رسول نے اسی درست راستے اور سیرۂ مستقیم کی
جانب ہماری رہنمائی فرمائی ہے۔

راغبین فی اعلم حق سے آگاہ ہونے کے بعد محکمات کو ترک نہیں کرتے اور کلام کے گونا گوں پہلوؤں سے واقف ہونے کی بنا پر ان چیزوں کی تہذیب نہیں کرتے، جن میں کسی حیثیت سے انہیں اشکال پیش آتا ہے، عادات و رسوم سے چمٹے نہیں رہتے کیوں کہ صبیحاتی تصور سے خالی حقائق پر ان کی نظر ہوتی ہے۔

سلف صالحین کے بارے میں اعتقادِ حق و باطل کو مطلقاً جان لینا ہی ہمارے لئے کافی نہیں ہے، بلکہ اس کے ساتھ ہی ہم کو اہل حق و باطل سے بھی واقف ہونا ضروری ہے، اس لئے ان کی معرفت کو حق و باطل کی معرفت ہی میں شامل رکھنا چاہئے، اللہ تعالیٰ نے ہم کو جو کامل اور وافی دعا سکھائی ہے اس میں ہے:

إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ (فاتحہ: ۶)

یہ مقتدا حق کا ذکر ہے مگر اس کے ساتھ ہی اللہ نے اپنی یہ بات بھی شامل کی اور کہا:

صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ (فاتحہ: ۷)

اور یہ انبیاء، صدیقین، شہداء اور صالحین ہیں جیسا کہ سورہ نساء میں بیان کیا گیا ہے اور قرآن کا یہ حصہ دوسرے حصے کی تفسیر کرتا ہے، پس یہاں اہل حق کی تعریف کی گئی ہے اور بتایا گیا ہے کہ یہ یوں ہوئے ہیں، بلکہ حق کی اسی تعریف کے ساتھ اہل باطل کا بھی تذکرہ شامل کر دیا۔ مشہور تفسیر ہے کہ: وَبِضَدِّ هَاتَيْنِ الْأَشْيَاءِ جِئْنَا بِأَيِّ مَدَدٍ خَالِفٍ کے ذکر سے اچھی طرح واضح ہو جاتی ہیں (چنانچہ فرمایا:۔

غَيْرَ لِلْبَطْلِ خُشُوبٌ عَلَيْهِمْ

جو نہ خشوب ہوئے اور نہ گمراہ۔

وَالْأَخْسَاتَيْنِ (فاتحہ: ۷)

قرآن مجید اور حدیث نبوی نے ان لوگوں کی تفسیر و وضاحت کر دی ہے جن کے راستے سے ہم اپنے... سینہ اللہ سے درخواست کرتے ہیں، اسی طرح اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد بھی ہے:

وَمَنْ يُشَاقِقِ الزُّمْلَ مِنْ مَّ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُسْلِمِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا (انعام: ۱۱۵)

اور جو وہی راہ سے منحرف ہو جائے جس کا وہ مسلمانوں کے راستے سے ہوا کسی مخالفت کرے گا اور مسلمانوں کے راستے سے ہوا کسی اور راستے کی پیروی کرے گا تو ہم اس کو اسی راہ پر ڈالیں گے جس پر وہ چلا اور اس کو جہنم میں داخل کریں گے۔ (انعام: ۱۱۵)

اس کے اندر کئی فائدے ہیں:-

۱۔ پہلا فائدہ یہ ہے کہ ہمارے لئے ان دونوں گروہوں کے راستے واضح ہو گئے اور ان کی تفصیلات ظاہر ہو گئیں۔

۲۔ دوسرا فائدہ یہ ہے کہ متیقن اور ان لوگوں کی جماعت میں جن پر انجام ہوا شامل ہونا تقویٰ کے راستے پر چلنے اور اسے اختیار کرنے میں مددگار و معاون ہوتا ہے اور اس سے سادگی کے نفس کو اعمالِ صالحہ پر قدرت و قوت حاصل ہوتی ہے۔

۳۔ سادگی میں سے جن کے اور اپنے درمیان بندہ مناسبت دیکھتا ہے، ان کو اپنے لئے نمونہ و مثال بناتا ہے، اس سے اسے اپنے اخلاقِ حسنہ کی تربیت میں آسانی ہوتی ہے اور وہ اسی صالح کے نقش قدم کی پیروی کرتا اور اسے اپنی نگاہوں کے سامنے رکھتا ہے۔

اسی اصول کے مطابق اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے انبیاء کے اندر مثال بنائی ہے اور ہم کو ان کی اتباع کا حکم دیا ہے، انبیاء جو امت چھوڑ جاتے ہیں وہ ان کے بعد آنے والوں کے لئے مثال ہوتی ہے، جس طرح اللہ نے انبیاء کو ان کے اصحاب و رفقاء پر شہداء بنایا ہے، اسی طرح یہ بھی لوگوں پر شہداء ہوتے ہیں، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ نے لوگوں کے لئے ایک متعل اور ہیستہ سلسلہ، جلی متین، صراطِ مستقیم اور واضح طریقہ قائم کر دیا ہے، گویا غف بھی سائے سے ملے ہو۔ ایک ایسا قافلہ ہیں جن میں کہیں کوئی انقطاع نہیں ہے اور اس پیمبری ہوئی روشنی کے در... کسی

ظلمت کا نام بھی نہیں ہے۔ یہی شہادت کا مطلب ہے۔

شہادت | نبی نے اللہ اس کی کتاب اور کتاب کے اندر کی باتوں کی گواہی دی ہے اور نبی کے ساتھیوں نے اپنے بعد آنے والوں (تابعین) کے لئے گواہی دی ہے، شہادت کا یہ سلسلہ یہی تک چلا جا رہا ہے۔

یہ شہادت ان (۱) پر ایک بڑی امانت ہے اور جیسا کہ مصرحاً بیان ہوا ہے، اسی کا ان سے سہرویشاق برسر ہے اور سب سے بڑی شہادت اللہ کی کتاب اور اس کی تعلیم و ہدایت ہے اور سب سے بڑا فریضہ اس شہادت اور شہداء پر ایمان لانا ہے، شہداء کا منکر شہادت کا بھی انکار کرتا ہے، اسی سے شیعہ کتاب پر ایمان نہیں ہوتا اور وہ شہداء کے انکار کی وجہ سے اس گمراہی میں مبتلا ہوئے ہیں۔
حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ پطرس (۲) اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حواریوں کے مانند تھے جن کی ساری سچی پرانہ فضیلت قرآن اور اہل حق پران کی عزیمت سے ظاہر ہوتی ہے اور وہ وقت میں سخت سخت تھے، جب آپ خیمے کے اندر دعا فرما رہے تھے، (۳) لیکن حضرت مسیح کے حواری ان کے ساتھ دعا میں شریک ہونے سے معذور رہے اور سوتے کے سوتے رہ گئے، ایسا تین بار ہوا، یہاں تک کہ حضرت مایوس ہو گئے۔

اہل باطل نے الہیات کو علم سے خارج کر دیا ہے اور وہ کہتے ہیں کہ علم کی دو قسمیں ہیں ایک قسم تک حسی رہائی ممکن نہیں، البتہ دوسری قسم تک اس کی رہائی ممکن ہے، میری عرض یہ ہے کہ حسی رہائی (پنہ محدودہ) جانتے ہیں کہ عقل کے جاننے کی دورانیہ ہیں، ایجابی اور سلبی، چنانچہ بعض امور کے بارے میں یہ معلوم نہیں ہوتا کہ وہ کس کس طرح پر ہوتے ہیں مگر یہ (۱) حقیقت پر ہے۔ (۲) اس سے دور (۳) غور و فکر کی طرف اشارہ ہے جب مسلمانوں اور کفار کی عقلیں سننے، سمجھنے، دیکھنے، پہنچنے پر خضوع کی کیفیت جاری تھی، دونوں ہاتھ پھیل کر دعا فرماتے تھے خداوند کے لئے جوہر دیا ہے، ان پر ان کے خداوند پر یہ چند نفوس آتے تھے تو پھر قیامت تک نہ پہنچا ہے کہ حضرت ابوبکر نے عرض کی "اللہ اعلم" وہ ان کے "کانتھوؤم الجمع و یقولون اللہ" (قرآن ۵۴: ۲۵) یعنی فوج کو شکست دی جائے گی اور وہ پشت پھیر دیں گے۔

معلوم ہوتا ہے کہ وہ کس کس طرح پر نہیں ہوتے، تو یہ معلوم سبلی ہے، جیسے تم کہتے ہو کہ زمانہ و مکان غیر قنای ہیں اور تم غیر قنای کو نہیں جانتے البتہ قنای کو جانتے ہو تو یہ بھی سبلی علم ہوا۔

چوں کہ سبلی کا تعلق استقرانیات سے نہیں ہوتا کہ وہ کسی تجربی علم پر مبنی ہو، بلکہ یہ ان بدیہیات میں سے ہے جن میں وہ غاروں کا تصور کرتا ہوتا ہے، اس لئے ان دونوں میں نسبت و تعلق کے احسان تسلیم کے لئے سب کافی ہے، جیسا کہ تم ریاضیات میں اسے دیکھتے ہو۔

اس زمانے میں اہل باطل ریاضیات تک میں بدایت کے ابطال کے درپے ہیں، اس کے ماہرین و ائمہ نے اس سلسلے میں متحد دواعی اور کمزور باتیں کہی ہیں۔

خلق و فنا کے محال ہونے میں لوگوں نے بدایت کا دعویٰ کیا ہے، ان کا یہ بھی دعویٰ ہے کہ معلوم کی مشاق اور ان میں مہارت رکھنے والی عقل کا فیصلہ یہ ہے کہ یہ دونوں محال ہیں، جو اہر کے بارے میں یہ لوگ کہتے ہیں کہ "یہ کہاں سے آگئے اور کہاں جائیں گے؟" میں ان سے دریافت کرتا ہوں کہ اعراض کہاں سے آتے ہیں اور کہاں جاتے ہیں؟ میں تو یہ بھی کہوں گا کہ حوادث کے وجود میں آنے سے پہلے ہی ہمارا ان کو جان لینا ان کے وجود کی دلالت ہے کیوں کہ کوئی چیز عدم سے وجود میں نہیں آتی بلکہ غائب سے حاضر میں آتی ہے اور پھر غائب ہو جاتی ہے، ہمارا یہ بھی کہنا ہے کہ تمہارے جواب اعراض ہوتے ہیں لیکن تم کو اس کا علم نہیں ہوتا، اسی طرح تمہارے اعراض بھی جواب ہوتے ہیں جن کا شعور تم کو نہیں ہے۔

اپنے گمان ہے کہ ہر وہ قضیہ جس کا تصور ممکن نہ ہو اس کا نفی صحیح ہوتا ہے اور وہ نفی جمع نہیں ہوتے، یہ ممکن نہیں کہ مادہ کی طرح ذہن کا تصور ہو یا ذہن کی طرح، مادہ کا تصور ہو، پس ان دونوں کا نفی ہونا لا بد ہے، اسی اصول کی بنا پر وہ یہ گمان کرتے اور سمجھتے ہیں کہ موجود معدوم نہیں ہوتا اور معدوم موجود نہیں ہوتا، اس غلطی کی وجہ یہ ہے کہ کبھی تصور بعض دوسرے اسباب کی بنا پر مشکل اور دشوار ہوتا ہے، ثبوت کی دلیل کسی چیز کا تصور ہے نہ کہ اس کے نفی کا عدم تصور اور ہم غیر متصور کو دلیل خلف (۱) سے ثابت کرتے ہیں۔

(۱) یہ منطق کی ایک اصطلاح ہے، جس میں ایک نفی کے امتناع سے دوسرے نفی کے تحقق پر استدلال کرتے ہیں۔

علامہ اقبال اور احمدیت

از: جناب وارث ریاضی صاحب ☆

علامہ اقبال ایک راسخ العقیدہ مسلمان تھے، انہوں نے فلسفے کی اعلیٰ تعلیم یورپ میں حاصل کی تھی لیکن، نسل مذہب کی فسوں کا ریاں ان کے ایمان و یقین میں تشکیک و تذبذب پیدا نہیں کر سکیں۔ ہند یورپ کی لادینی تہذیب و ثقافت نے اقبال کے اسلامی عقاید کے لئے مزید برآں استحکام فراہم کر دیا، مولانا عبدالسلام ندوی مرحوم رقم طراز ہیں:

”اور ملک یورپ جا کر اسلام اور اسلامی عقاید سے برگشتہ ہو جاتے ہیں لیکن یہ

عجیب بات ہے کہ ذہن صاحب یورپ جا کر ٹھینے مسلمان ہو گئے۔“ (۱)

مولانا ابوالاعلیٰ مودودی نے کس قدر سچ لکھا ہے کہ:

”مغربی تعلیم و تہذیب کے سمندر میں قدم رکھتے وقت وہ (ڈاکٹر اقبال) جتنا مسلمان تھا اس کے منہ حار میں پانی کراس سے زیادہ مسلمان پایا گیا، اس کی گہرائیوں میں جتنا اترا گیا اتنا ہی زیادہ مسلمان ہوتا گیا، یہاں تک کہ اس کی تہ میں جب پہنچا تو دنیا نے دیکھا کہ وہ قرآن میں گم ہو چکا ہے اور قرآن سے الگ اس کا کوئی فکری وجود باقی نہیں رہا۔ جو جو سچا تھا قرآن کے دماغ سے سوچتا تھا اور جو کچھ دیکھتا قرآن کی نظر سے دیکھتا تھا۔“ (۲)

نئی آنکھیں کھولیں۔ علامہ اقبال کی نبوت و رسالت پر اقبال کو کس قدر اذعان و یقین تھا، اس کا

علامہ کا شاندار بیان (۱) یوں ہی اچست ہو رہا ہے۔ دیکھو یہ مغربی چہاروں۔

حال مولانا عبدالسلام ندوی سے سنئے۔

”آخر تک صاحب رسول اللہ ﷺ کی نبوت پر یقین ہی رہتا تھا۔ آپ ﷺ کے ساتھ انتہائی درجہ کا عشق تھا، یہی وجہ ہے کہ جب سندھ کی حکومت کا دور مبارک کسی کی زبان پر آ جاتا تو ان کی آنکھیں بے اختیار اشک و دھواں جاتیں، ان کی زندگی کے آخری ایام کا ذکر ہے کہ ”ایم اقبال“ کے موقع پر مولانا صاحب جیران پوری نیاز حاصل کرنے کے لئے گئے اور دیر تک سلسلہ گفتگو جاری رہا، اس سال وہ پنج کا ارادہ رکھتے تھے، لیکن بیماری اور کمزوری کی حالت پر قحی کہ کوٹھے سے باہر نکلا بھی مشکل تھا، کہتے تھے کہ میں دو سال سے ارادنا سفر حج میں ہوں، بلکہ وہ اشہد بھی لکھ لئے ہیں جو سفر حج سے متعلق ہیں، ان میں سے نہیں کہیں سے پہنچنا یا جی، اند سے مدینہ کی طرف روانگی کے وقت ایک غصہ بھی ہے، جس میں اند و غنا طب ہو کر کہتے ہیں:

تو باش ایں جاوہا خاصا بیامیز کہ من دارم ہواے منور۔۔۔

یہ شعر سناتے ہی میری ایسا ہوا یہ دیکھا کہ، زبند ہوئی اور آنکھیں سے آنسو

پھرنے لگے۔“ (۳)

مولانا عبدالحمید سالک مرحوم لکھتے ہیں:

”ان (علامہ اقبال) کے گہرا قلب اور رقت احساس کا یہ عالم تھا کہ جہاں ذرا حضور سرور کون و مکان ﷺ کی رافت و رحمت یا حضور کی مروتی کائنات کا ذکر آتا تو حضرت علامہ کی آنکھیں بے اختیار اشک بار ہو جاتیں اور دیر تک طبیعت نہ سنبھلتی۔“ (۴)

حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی، اقبال کی شخصیت کے تشکیلی منہ صبر کے زیر عنوان

رقم طراز ہیں:

”۔۔۔۔۔ اقبال، اسلام اور اس کے پیغام کے بارے میں نہایت راسخ الایمان

تھے اور رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ان کی محبت، شغف اور ان کا اخلاص انہما درجہ کا تھا۔
اس لئے ان کے نزدیک اسلام ہی ایک ایسا زندہ و جاوید دین ہے کہ اس کے بغیر،
انسانیت فلاح و سعادت کے باوجود تک پہنچ ہی نہیں سکتی، نبی ﷺ رشد و ہدایت
کے آخری پیغام نبوت و رسالت کے خاتم اور مولا سائے گل ہیں۔ (۵)

علامہ اقبالؒ کو اس بات پر کامل اذعان و یقین تھا کہ محمد عربیؐ کی ذات اقدس
پر رسالت، نبوت کا سلسلہ ختم ہو گیا، آپ خاتم النبیین ہیں، آپ کے بعد قیامت تک کوئی دہرائی
نہیں آئے گا، اگر کسی نے نبوت کا دعویٰ کیا تو وہ نہ صرف کاذب و مغتری ہے بلکہ وہ واجب القتل
ہے، علامہ اقبالؒ، سیدنا یرنیازی کے نام اپنے ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:

”ختم نبوت کے معنی یہ ہیں کہ کوئی شخص بعد اسلام آ کر یہ دعویٰ کرے کہ مجھ میں
دو اجزاء نبوت موجود ہیں، یعنی یہ کہ مجھے الہام و فیروہ ہوتا ہے اور میری جماعت میں
داخل نہ ہونے والا کافر ہے تو ایسا شخص کاذب اور واجب القتل ہے، سلسلہ کذاب کو
اسی بنیاد پر قتل کیا گیا“ (۶)۔

یہ مثنوی بڑی ستم نظریں سے کہ اقبالؒ جیسا راسخ العقیدہ مسلمان جو عمر بھر سنا، زوال پرستی
رسول ﷺ کا یہ نعرہ:

وہ داتاے رحیل ختم المرسل مولا سائے گل جس نے غبارِ او کو بخش فروغ وادی سینا (۷)

توحید تاربا، فرقہ احمدیت (قادیانیت) کے بعض دانشور، نبی آخر الزماں نبی ﷺ
سے عاشق و عاشقی، احمدی ثابت کرنے کی کوشش کر رہے ہیں نہ ملک صاحب (ڈنمارک)
لکھتے ہیں:

”اقبالؒ اگر احمدیت سے کوئی انس و رجا و تعلق نہیں تھا اور اقبالؒ واقعی احمدیت سے

بیزار تھے تو انہوں نے اپنے نور ختم جاوید اور اپنی دختر ہمیز کی پرورش کے لئے اپنی

خاندان کے سبھی جہات و مذاہن پر اپنے ایک احمدی رشتے دار کو فضیلت کیوں دی

اور سرد اس مسعود کے نام اپنے ایک خاص خط میں اپنے اس رشتے دار کو ہامل،
پابند قرآن مسلمان کیوں قرار دیا، حالاں کہ یہ دعویٰ دور تھا جب احمدیت پر سنگ زنی
کی جارہی تھی (۸)۔“

نصر ملک صاحب مزید لکھتے ہیں:

”پاکستان میں دو کتابیں سلسلہ احمدیت سے تعلق رکھنے والے ایک مورخ کی لکھی
ہوئی شائع ہوئی ہیں اور دو ستادین شہادتوں کے ساتھ اقبال کے احمدی ہونے، اپنے
ایک احمدی رشتے دار ہی کو جاوید اور منیرہ کی پرورش کے لئے تمام تر مخالفت کے باوجود
ڈٹے رہنے اور پھر احمدیت سے درپردہ قطع تعلق کے لئے سلسلہ احمدیت کے بانی مرزا
غلام احمد قادیانی کی بروزی نبوت پر اعتراض اٹھانے کی وجوہات کا بھرپور تفصیلی اور
میری نظر میں غیر جانب دارانہ جائزہ لیا گیا ہے، افسوس ہے اس بات پر کہ اقبال کو
احمدیت سے خارج رکھنے والے ان متذکرہ کتابوں کے حوالہ جات کو مسترد کرنے کے
لئے ایک بھی دلیل نہیں پیش کر سکے“ (۹)۔

پاکستان میں شائع شدہ متذکرہ بالا کتابیں تو جن میں بہ قول نصر ملک صاحب تاریخی
شہادتوں کے ساتھ ڈاکٹر اقبال کو احمدی ثابت کیا گیا ہے، تاہم چیز کی نگاہ سے نہیں گزریں، لیکن
آئیے دیکھیں کہ اقبال کے احمدی ہونے کے سلسلے میں ان کا دعویٰ کہاں تک صحیح ہے؟

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ڈاکٹر صاحب اپنی زندگی کے ابتدائی دور میں قادیانیت سے
متاثر تھے، لیکن جب بانی جماعت مرزا غلام احمد قادیانی نے اپنی کتابوں میں اپنی نبوت کی تشہیر کرنا
شروع کر دیا تو اقبال نے قادیانیت سے اپنی بیزاری کا اعلان کر دیا۔

مرزا غلام احمد قادیانی نے اپنی کتابوں میں اپنی نبوت کے سلسلے میں بہت کچھ لکھا ہے،
یہاں صرف چند اقتباسات پیش کئے جا رہے ہیں:

۱۔ ”میں اس خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ اسی

نے مجھے بھیجا ہے اور ای نے میرا نام نہ رکھا ہے" (۱۰)

۲۔ "میں خدا کے حکم کے موافق نہیں ہوں۔" (۱۱)

۳۔ "سچا خدا وہی ہے جس نے قادیان میں اپنا رسول بھیجا" (۱۲)۔

۴۔ "پس جیسا کہ میں نے بار بار بیان کر دیا ہے کہ یہ کلام جو میں سناتا ہوں، یہ قطعی اور یقینی طور پر خدا کا کلام ہے جیسا کہ قرآن اور توریت خدا کا کلام ہے، اور میں خدا کا نقلی اور بروزی طور پر نہیں ہوں اور ہر ایک مسلمان کو دینی امور میں میری اطاعت واجب ہے اور ہر ایک جس کو میری تبلیغ پہنچ گئی ہے، گو وہ مسلمان ہے مگر مجھے اپنا حکم نہیں ٹھہراتا اور نہ مجھے مسیح موعود ماننا ہے اور نہ میری وحی کو خدا کی طرف سے جانتا ہے وہ آسمان پر قائل مواخذہ ہے کیوں کہ جس امر کو اس نے اپنے وقت پر قبول کرنا تھا، رد کر دیا، میں صرف یہ نہیں کہتا کہ میں اگر جھوٹا ہوتا تو ہلاک کر دیا جاتا، بلکہ میں یہ بھی کہتا ہوں کہ موسیٰ اور عیسیٰ اور داؤد اور آنحضرت ﷺ کی طرح میں سچا ہوں اور میری تصدیق ملے لئے خدا نے دس ہزار سے بھی زیادہ نشان دکھائے ہیں قرآن نے میری گواہی دی ہے رسول اللہ ﷺ نے میری گواہی دی ہے کہ جو یہی زمانہ ہے پہلے نبیوں نے میرے آنے کا زمانہ متعین کر دیا ہے اور قرآن بھی میرے آنے کا زمانہ متعین کرتا ہے کہ جو یہی زمانہ ہے اور میرے لئے آسمان نے بھی گواہی دی ہے زمین نے بھی اور کوئی نہیں جو میرے لئے گواہی نہیں دے چکا ہے۔" (۱۳)

۵۔ "مجھے الہام ہوا ہے کہ جو شخص تیری پیروی نہیں کرے گا اور تیری بیعت میں داخل نہیں ہوگا، وہ خدا اور رسول کی نافرمانی کرنے والا جہنمی ہوگا۔" (۱۴)

۶۔ "خدا نے تعالیٰ نے میرے (او) پر ظاہر کیا ہے کہ ہر ایک وہ شخص جس کو میری دعوت پہنچی ہے، اس نے مجھے قبول نہیں کیا ہے وہ مسلمان نہیں ہے۔" (۱۵)

مرزا غلام احمد قادیانی نے مذکورہ بالا تحریروں میں کھلم کھلا اپنی نبوت کا دعویٰ کیا ہے ڈاکٹر

اقبال کی نگاہ سے جب یہ تحریریں گزریں تو انہوں نے احمدیت سے نہ صرف اپنی بیزاری بلکہ بغاوت کا اعلان کر دیا۔

عبدالرحمن کوندو نے شورش کا شمیری مرحوم کے حوالے سے لکھا ہے کہ ۱۹۱۱ء کے ایک جنگ احمدیت کے بارے میں علامہ اقبال نے یہ تاثر ظاہر کیا تھا:

"پنجاب میں اسلامی سیرت کا ٹھکانہ اس جماعت کی شکل میں ظاہر ہوا ہے،

جسے فرقہ قادیانی کہتے ہیں۔" (۱۶)

لیکن فتنہ قادیانیت سے پوری طرح باخبر ہونے کے بعد جب علامہ اقبال نے اس تحریک سے اپنی بیزاری کا اعلان کر دیا تو ایک قادیانی اخبار سن رائز (Sunrise) نے علامہ پر تنقیض کا الزام عائد کیا (۱۷) تنقیض کے الزام پر علامہ اقبال نے ارشاد فرمایا:

"مجھے افسوس ہے کہ میرے پاس نہ تو وہ تقریر اصل انگریزی میں محفوظ ہے اور نہ

اس کا اردو ترجمہ جو مولانا ظفر علی خان نے لیا تھا، جہاں تک مجھے یاد ہے یہ تقریر میں

نے ۱۹۱۱ء میں پارس سے قبل کی تھی، مجھے یہ اعتراف کرنے میں کوئی بات نہیں کہ ربع

صدی قبل مجھے اس تحریک سے اچھے نتائج کی امید تھی، اس تقریر سے بہت پہلے مولوی

چراغ علی مرحوم نے بھی جو مسلمانوں میں کافی سربراہ آدرہ تھے اور جنہوں نے انگریزی

میں اسلام پر بہت سی کتابیں لکھی ہیں، بانی تحریک سے تعاون کیا اور جہاں تک مجھے

معلوم ہے انہوں نے کتاب "براہین احمدیہ" کی تدوین و ترتیب میں بیش قیمت مدد و ہم

پہنچائی، لیکن کسی تحریک کے اصل مضمرات اور اس کی حقیقی روح ایک دن میں نمایاں

نہیں ہو جاتی، اس کے لئے برسوں چاہئیں تحریک کے دو گروہوں کے باہمی نزاعات

اس امر پر شاہد ہیں کہ خود ان لوگوں کو جو بانی تحریک سے ذاتی روابط رکھتے تھے، معلوم

نہ تھا کہ تحریک آگے چل کر کیا رنگ اختیار کرتی ہے، میں ذاتی طور پر اس تحریک سے

اس وقت بیزار ہوا جب ایک نئی نبوت سے متعلق بانی اسلام کی نبوت سے اعلیٰ تر نبوت

کا دعویٰ کیا گیا اور تمام مسلمانوں کو کافر قرار دیا گیا۔ اس کے بعد میرے شکوک و شبہات، بیزاری سے بغاوت کی حد تک پہنچ گئے، جب میں نے تحریک کے ایک رکن کو اپنے کانوں سے آنحضرت ﷺ کے متعلق نازیبا کلمات کہتے سنا اور سخت جڑ سے نہیں پھل سے پھٹا جاتا ہے، اگر میرے موجودہ رویہ میں کوئی تناقض ہے تو یہ بھی ایک ذمہ سوچنے والے انسان ہی کا حق ہے کہ وہ اپنی رائے کو بدل سکے، یہ قول امیرین "صرف پھر اپنے آپ کو نہیں جھٹلا سکتے"۔ (۱۸)

علامہ اقبالؒ کا احمدیت سے بیزاری کا ثبوت اس سے بڑھ کر اور کیا ہو سکتا ہے کہ انہوں نے پنڈت جواہر لال نہرو کے نام اپنے ۲۱ جون ۱۹۳۶ء کے مکتوب میں احمدیوں کو اسلام اور ہندوستان دونوں کا نفاذ قرار دیا۔ اقبالؒ رقم طراز ہیں:

"I have no doubt in my mind that the Ahmadis are traitors both to Islam and to India" (19)

(میرے ذہن میں اس کے متعلق کوئی شک و شبہ نہیں ہے کہ احمدی (مرزائی)

اسلام اور ہندوستان دونوں کے نفاذ ہیں) (۲۰)

نہ صرف یہ کہ دوسرا دعویٰ یہ تھا کہ جاوید اور منیرہ کی تربیت و نگہداشت کے معاملے میں تمام تر مخالفت کے باوجود ڈاکٹر اقبالؒ نے اپنے خاندان کے بھی عبادت گزاروں پر ایک احمدی رشتہ دار (یعنی اپنے بھتیجے شیخ اعجاز احمد) کو ترجیح دی اور انہیں سر اس مسعود کے نام اپنے ایک مکتوب میں ایک بائبل، پابند قرآن مسلمان قرار دیا، اس کی "حقیقت" سطور ذیل سے خود ظاہر ہو جائے گی۔

اقبالیہت سے دلچسپی رکھنے والے ارباب فکر و نظر اس حقیقت سے بخوبی واقف ہیں کہ اقبالؒ نے اپنے بھتیجے شیخ اعجاز احمد کو اپنے بچوں کا قانونی سرپرست مقرر کیا تھا، سرپرستوں میں شیخ مسعود مسعود کے نام اپنے ۲۳ جون ۱۹۳۶ء کے مکتوب میں جاوید کے ماموں خواجہ عبدالغنی کی وفات پر اظہار غم کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

خاص رشتے دار (جاوید کے ماموں) خواجہ عبدالغنی بھی شامل تھے، خواجہ صاحب کا انتقال ہو گیا تو ان کی جگہ میاں امیر الدین کو اقبالؒ نے سرپرست نامزد کیا، اقبالؒ کے مستند سوانح نگار مولانا عبد المجید سالک رقم طراز ہیں:

"----- علامہ فشی طاہر الدین، چودھری محمد حسین، میاں امیر الدین اور اپنے بھتیجے شیخ اعجاز (احمد) کو اپنے بچوں کا سرپرست قانونی مقرر کیا، اس سے پیشتر ۱۹۳۵ء کی وصیت کے مطابق میاں امیر الدین کی جگہ جاوید کے ماموں خواجہ عبدالغنی مقرر کئے گئے تھے، لیکن ان کا انتقال ہو گیا تو میاں امیر الدین (بارود خانہ) مقرر کئے گئے" (۲۱)۔

مولانا عبد المجید سالک نے جاوید اور منیرہ کے Guardians میں جن چار حضرات کا ذکر کیا ہے، علامہ اقبالؒ نے بھی اپنے مکتوب (جس کا اقتباس چند سطور کے بعد پیش کیا جا رہا ہے) بنام سر اس مسعود میں ان کا ذکر کیا ہے، اس مکتوب میں اقبالؒ نے صرف شیخ اعجاز احمد کے احمدی ہونے پر تاسف کا اظہار کیا جو بذات خود اس بات کا واضح ثبوت ہے کہ شیخ اعجاز احمد کے علاوہ بقیہ تین حضرات عقیدۂ مسلمان تھے، اس لئے گارمین شپ کے معاملے میں ایک احمدی رشتے دار کو فضیلت دینے کی بات (وہ بھی ایسی حالت میں جبکہ اقبالؒ کو اپنے خاندان کے حقیقی عزیزوں پر بھروسہ بھی نہیں تھا) سراسر بے بنیاد ہے۔ اقبالؒ اپنے مخلص ترین دوست سر اس مسعود مرحوم کے نام اپنے ۲۳ جون ۱۹۳۶ء کے مکتوب میں جاوید کے ماموں خواجہ عبدالغنی کی وفات پر اظہار غم کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"تم کو یہ سن کر افسوس ہوگا کہ جاوید کا ماموں خواجہ عبدالغنی جس سے تم دہلی میں ملے تھے، چند روز ہوئے بقضائے الہی فوت ہو گیا۔----- نہایت تنگ اور مخلص انسان تھا، میرے دونوں بچوں سے بہت محبت رکھتا تھا اور مجھے اس محبت بھروسہ تھا اس کی ناگہانی موت نے مجھ کو بے حد پریشان کر دیا ہے، ماں کی طرف سے

ان دو بچوں کا بھی بازو تھا، باپ کی طرف سے جو رشتہ دار ان کے ہیں، ان سے کسی قسم کی کوئی توقع نہیں ہے اگرچہ میں نے تمام عمر اپنے مقدور سے زیادہ ان کی خدمت کی ہے، اس ساری پریشانی میں ایک خیال مجھے تسکین دیتا رہا اور وہ یہ کہ جو میری زندگی میں ان بچوں کا محافظ (اور) پرورش کرنے والا ہے وہی میرے بعد بھی ان کی حفاظت اور پرورش کرے گا، اس کے علاوہ میں اپنے حقیقی عزیزوں سے زیادہ تم پر

بھروسہ کرتا ہوں“ (۲۲)

کو جو اسلامی معاشرہ سے واقف ہے اور اردو بول سکتی ہے بلوایا ہے، پروفیسر رشید (احمد) صدیقی اور دیگر احباب نے اس کی شرافت کی بہت تعریف کی ہے، اگر وہ اپنے فرائض کے ادا کرنے میں کامیاب ہوگی تو مجھے بے فکری ہو جائے گی، جاوید کی عمر اس وقت قریباً تیرہ سال ہے اور مزید کی قریباً سات سال، ماں کی موت سے ان کی تربیت میں بہت نقص رہ گئے ہیں، اسی واسطے میں نے مذکورہ بالا انتظام کیا ہے، علیحدہ کے ایک پروفیسر کی بیوی کی بہن ہے جو ایک مدت سے علی گڑھ میں مقیم ہے، شاید تم انہیں جانتے ہو گے۔“ (۲۳)

مولانا عبد المجید سالک لکھتے ہیں :

” (۱۹۳۶ء) میں علی گڑھ کے ایک پروفیسر کی جرمن اہلیہ کی بہن جو جرمنی خاتون ہونے کے باوجود اسلامی معاشرت سے واقف تھی اور اردو بول سکتی تھی، جاوید اور مزید کی گورنس مقرر کی گئی۔۔۔۔۔۔ یہ خاتون علامہ کی انتظام خانہ اور تربیت اطفال میں بے حد خوش سلیقہ اور منظم ثابت ہوئی۔“ (۲۵)

پروفیسر رشید احمد صدیقی تحریر فرماتے ہیں :

”ڈاکٹر صاحب نے اپنے بڑے لڑکے جاوید اور بانو کی نگہداشت کے لئے ایک جرمن خاتون کی خدمات حاصل کر لی، تھیں۔۔۔۔۔۔ ڈاکٹر صاحب کو ان پر اتنا اطمینان و جروسہ ہوا کہ رحلت کے وقت مرحوم نے ان دونوں بچوں اور سارے گھریلو کو خاص طور پر ان سے سپرد کر دیا، ڈاکٹر صاحب کی وفات پر بہت لوگوں نے ان جرمن خاتون کا بے انتہا الفاظ میں اپنے مضامین اور بیانات میں تذکرہ کیا۔“ (۲۶)

کمیٹ مکتب اقبال کے مرتب سید مظفر حسین برنی سابق گورنر ہریانہ، ڈاکٹر جاوید اقبال کے حوالے سے لکھتے ہیں :

” (۱۹۳۶ء) میں پروفیسر رشید احمد صدیقی مرحوم کی وساطت سے مسز ڈورس احمد

لاہور آئیں اور علامہ اقبال کے بچوں کی نگہداشت کرنے لگیں۔۔۔۔۔۔ علامہ اقبال کی خواہش تھی کہ ان کی وفات کے بعد بھی یہ بچوں کی خبر گیری کرتی رہیں، چنانچہ ۱۹۶۲ء تک وہ جاوید منزل میں مقیم رہیں۔“ (۲۷)

جیسا کہ اوپر بیان کیا جا چکا ہے کہ علامہ اقبال کو اپنی زندگی کے ابتدائی دور میں ”تحریک احمدیت“ سے اچھے نتائج کی امیدیں وابستہ تھیں اور چچہ احمد یوں سے ان کا ربط و تعلق بھی تھا، لیکن کسی تحریک سے اچھے نتائج کی توقعات یا اس تحریک کے افراد سے ربط و تعلق اس تحریک میں شمولیت کی دلیل نہیں، البتہ شاہد ہے کہ علامہ اقبال اپنی زندگی کے کسی بھی مرحلے میں احمدیت میں داخل نہیں رہے کہ احمدیت سے خارج ہونے کا سوال پیدا ہو، لہذا احمدیت سے اچھے نتائج کی امید یا احمد یوں سے چچہ ربط و تعلق کی بنیاد پر علامہ اقبال کو احمدی تصور کرنا، علامہ اقبال پر عظیم اتہام ہے۔

علامہ اقبال کی مستند سوانح حیات، مولانا عبد المجید سالک مرحوم کی ”ذکر اقبال“ ہے، ذکر اقبال میں مولانا سالک نے لکھا ہے کہ علامہ اقبال کے بڑے بھائی شیخ محمد عت، احمدی عقائد (۲۸) رکھتے تھے، لیکن ”ذکر اقبال“ میں کہیں اشارہ بھی علامہ اقبال کے احمدی ہونے کا نہیں ہے، بلکہ اس کے علی الرغم احمدیت کی حمایت میں آنجہانی پنڈت جواہر لال نہرو کے مضمون پر علامہ اقبال نے اپنا رد عمل ظاہر کرتے ہوئے احمدیت کی مخالفت میں ”Islam and Ahmadism“ کے عنوان سے جو گراں قدر مقالہ لکھا، اس کے بارے میں مولانا عبد المجید سالک لکھتے ہیں :

”خدا جانے پنڈت جواہر لال نہرو کو کیا سوچھی، انہوں نے ماڈرن ریویو (مکتبہ) میں تین مضامین مسلمان اور احمدیت کے موضوع پر جمعیت والے اور علامہ اقبال نے اس کے جواب میں ایک جامع و مانع مضمون لکھا جس میں اس مسئلے کا فلسفیانہ تجزیہ لکھا ہوا تھا۔ علامہ انداز میں پنڈت نہرو کے ایک ایک فقرے کا جواب دیا۔۔۔۔۔۔

حقیقت یہ ہے کہ ان تحریروں میں علامہ نے بعض ایسے نکات پیش کئے جن کا جواب آج تک نہیں ہوسکا۔ (۲۹)

Islam and Ahmadism (جس کا اردو ترجمہ ختم نبوت کے نام سے شائع

ہو چکا ہے) میں تحریک احمدیت کے بارے میں علامہ اقبال کا نقطہ نظر ملاحظہ ہو:

”محمد ﷺ کے بعد کسی ایسے الہام کا امکان ہی نہیں ہے جس سے انکار کفر کو مستلزم ہو، جو شخص ایسے الہام کا دعویٰ کرتا ہے وہ اسلام سے غداری کرتا ہے، قادیانیوں کا اعتقاد ہے کہ تحریک احمدیت کا بانی ایسے الہام کا حامل تھا لہذا وہ تمام عالم اسلامی کو کافر قرار دے دیتے ہیں، خود بانی احمدیت کا استدلال جو قرون وسطیٰ کے متکلمین کے لئے زیبا ہو سکتا ہے، یہ ہے کہ اگر کوئی دوسرا نبی نہ پیدا کر سکے تو پیغمبر اسلام کی روحانیت نامکمل رہ جائے گی، وہ اپنے دعویٰ کے ثبوت میں کہ پیغمبر اسلام کی روحانیت میں پیغمبر خیر قوت تھی، خود اپنی نبوت کو پیش کرتا ہے، لیکن آپ اس سے بھرپور یافت کریں کہ آیا محمد ﷺ کی روحانیت ایک سے زیادہ نبی پیدا کرنے کی صلاحیت رکھتی ہے تو اس کا جواب ”نہی“ میں ہے، یہ خیال اس بات کے برابر ہے کہ ”محمد ﷺ آخری نبی نہیں، میں آخری نبی ہوں“، اس امر کے سمجھنے کے بجائے کہ ختم نبوت کا اسلامی تصور نوع انسانی کی تاریخ میں بالعموم اور ایشیا کی تاریخ میں بالخصوص کیا تہذیبی قدر و قیمت رکھتا ہے، ہانی احمدیت کا خیال ہے کہ ختم نبوت کا تصور ان معنوں میں کہ محمد ﷺ کا کوئی جہ و نبوت کا درجہ حاصل نہیں کر سکتا، خود محمد ﷺ کی نبوت کو نامکمل ثابت کرتا ہے، جب میں ہانی احمدیت کی انفسیات کا مطالعہ اس کے دعویٰ نبوت کی روشنی میں کرتا ہوں تو محسوس ہوتا ہے کہ وہ اپنے دعویٰ کے ثبوت میں پیغمبر اسلام کی روحانیت کی تخلیقی قوت کو صرف ایک نئی یعنی تحریک احمدیت کے بانی کی پیدائش تک محدود کر کے پیغمبر اسلام کے آخری نبی ہونے سے انکار کر دیتا ہے، اس طرح یہ ”نیا پیغمبر“ چپکے سے اپنے

روحانی مورث کی ختم نبوت پر متصرف ہو جاتا ہے۔

اس کا دعویٰ کہ میں پیغمبر اسلام کا بروز ہوں، اس سے یہ ثابت کرنا چاہتا ہے کہ پیغمبر اسلام کا بروز ہونے کی حیثیت سے اس کا خاتم النبین ہونا درحقیقت محمد ﷺ کا خاتم النبین ہونا ہے، پس یہ نقطہ نظر پیغمبر اسلام کی ختم نبوت کو مسترد نہیں کرتا، اپنی ختم نبوت کو پیغمبر اسلام کی ختم نبوت کے مماثل قرار دے کر بانی احمدیت نے ختم نبوت کے تصور کے زمانی مفہوم کو نظر انداز کر دیا ہے، بہر حال یہ ایک بدیہی بات ہے کہ بروز کا لفظ مکمل مشابہت کے مفہوم میں بھی اس کی مدد نہیں کرتا، کیوں کہ بروز ہمیشہ اس شے سے الگ ہوتا ہے، جس کا یہ بروز ہوتا ہے، صرف اوتار کے معنوں میں بروز اور اس شے میں عینیت پائی جاتی ہے، پس اگر ہم بروز سے ”روحانی صفات کی مشابہت“ مراد لیں تو یہ دلیل بے اثر رہتی ہے، اگر اس کے برعکس اس لفظ کے آریائی مفہوم میں اصل شے کا اوتار مراد لیں تو یہ دلیل بے ظاہر قابل قبول ہوتی ہے لیکن اس خیال کا موجد مجموعی ہمیں میں نظر آتا ہے۔ (۳۰)

ڈاکٹر اقبالؒ نے اپنے ایک انگریزی مضمون ”اسٹینس مین“ میں نبوت محمدی اور قادیانیت کے درمیان وجہ امتیاز کو یوں واضح کیا ہے:

”اسلام لازماً ایک دینی جماعت ہے جس کے حدود مقرر ہیں، یعنی وحدت الہیہیت پر ایمان، انبیاء پر ایمان اور رسول کریم کی ختم رسالت پر ایمان، دراصل یہ آخری یقین ہی وہ حقیقت ہے جو مسلم اور غیر مسلم کے درمیان وجہ امتیاز ہے اور اس امر کے لئے فیصلہ کن ہے کہ کوئی فرد یا گروہ ملت اسلامیہ میں شامل ہے یا نہیں، مثلاً برہمن سماج خدا پر یقین رکھتے ہیں اور رسول کریم کو پیغمبر مانتے ہیں، لیکن انہیں ملت اسلامیہ میں شمار نہیں کیا جاسکتا، کیوں کہ قادیانیوں کی طرح وہ انبیاء کے ذریعہ وحی کے تسلسل پر ایمان رکھتے ہیں اور رسول کریم کی ختم نبوت کو نہیں مانتے، جہاں تک مجھے

معلوم ہے کوئی اسلامی فرقہ اس حد کو عبور کرنے کی جسارت نہیں کر سکا، ایمان میں بہائیوں نے ختم نبوت کے اصول کو صریحاً جھٹلایا لیکن ساتھ ہی انہوں نے یہ بھی تسلیم کیا کہ وہ الگ جماعت ہیں اور مسلمانوں میں شامل نہیں ہیں، ہمارا ایمان ہے کہ اسلام بحیثیت دین کے خدا کی طرف سے ظاہر ہوا لیکن بحیثیت سوسائٹی یا ملت کے رسول کریم کی شخصیت کا مہربون منت ہے، میری رائے میں قادیانیوں کے سامنے دور ہیں ہیں یا وہ بہائیوں کی تقلید کریں، یا ختم نبوت کی تاویلوں کو چھوڑ کر اس اصول کو پورے مفہوم کے ساتھ قبول کر لیں، ان کی جدید تاویلیں محض اس غرض سے ہیں کہ ان کا شمار حصہ اسلام میں ہوتا کہ انہیں سیاسی فوائد پہنچ سکیں۔ (۳۱)

علامہ ایک دوسرے مضمون میں رقم طراز ہیں:

”مسلمان ان تحریکوں کے معاملے میں زیادہ حساس ہے جو اس کی وحدت کے لئے خطرناک ہوں، چنانچہ ہر ایسی مذہبی جماعت جو تاریخی طور پر اسلام سے وابستہ ہو لیکن اپنی بناء نبوت پر رکھے اور بزم خود اپنے الہامات پر اعتماد نہ رکھنے والے تمام مسلمانوں کو کافر سمجھے، مسلمان اسے اسلامی وحدت کے لئے ایک خطرہ تصور کرے گا اور یہ اس لئے کہ اس کی وحدت، ختم نبوت سے ہی استوار ہوتی ہے۔“ (۳۲)

مولانا سید جو حسن علی ندوی نے علامہ اقبالؒ کے حوالے سے لکھا ہے:

”دین و شریعت کی بقا تو کتاب و سنت سے ہے، لیکن امت کی بقا ختم نبوت کے عقیدہ سے وابستہ ہے اور یہ امت جب ہی تک ایک امت ہے جب تک وہ محمد ﷺ کو خاتم النبیین مانتی ہے اور یہ عقیدہ رکھتی ہے کہ آپ کے بعد کوئی نبی ہونے والا نہیں۔“ (۳۳)

علامہ اقبالؒ اپنے ”Reconstruction of Religious thought in Islam“ (تخیل جدید الہیات اسلامیہ) کے پانچویں خطبہ ”اسلامی

ثقافت کی روح“ میں محمد ﷺ کی ختم نبوت پر روشنی ڈالتے ہوئے رقم طراز ہیں:

”پیغمبر اسلام ﷺ کی ذات گرامی کی حیثیت دنیائے قدیم اور جدید کے درمیان (جس کا ظہور آپ کی تعلیمات کی بدولت ہوا) ایک واسطہ کی ہے یا اعتبار اپنے سرچشمہ وحی کے آپ کا تعلق دنیائے قدیم سے ہے (جس کی آپ نے رہنمائی کی) لیکن یہ اعتبار اس کی روح کے دنیائے جدید سے، یہ آپ ہی کا وجود ہے کہ زندگی پر علم و حکمت نے وہ تازہ روش متکشف ہوئے جو اس کے آئندہ ورخ کے عین مطابق تھے، (یعنی جن کی زندگی کو اب اپنی رہنمائی کے لئے ضرورت تھی) لہذا اسلام کا ظہور جیسا کہ آگے چل کر خاطر خواہ طریق پر ثابت کر دیا جائے گا، استقرائی عمل کا ظہور ہے، اسلام میں نبوت چوں کہ اپنی معراج کمال کو پہنچ گئی، لہذا اس کا خاتمہ ضروری ہو گیا، اسلام نے خوب سمجھ لیا تھا کہ انسان ہمیشہ سہاروں پر زندگی بسر نہیں کر سکتا، اس کے شعور ذات کی تکمیل ہوگی تو یونہی کہ وہ خود اپنے وسائل سے کام لینا سیکھے (جیسا کہ تعلیمات قرآنی کا مقصود بھی ہے) یہی وجہ ہے کہ اسلام نے اگر دینی پیشوائی کو تسلیم نہیں کیا، یا موروٹی بادشاہت کو جائز نہیں رکھا، یا بار بار قتل اور تجربے پر زور دیا، یا عالم فطرت یا عالم تاریخ کو علم انسانی کا سرچشمہ ٹھہرایا تو اس لئے کہ ان سب کے اندر یہی نکتہ مضمر ہے (کہ انسان اپنے وسائل سے کام لے، اس کے قوائے فکر و عمل بیدار ہوں اور وہ اپنے اعمال و افعال کا آپ جواب دہ ٹھہرے) کیوں کہ یہ سب تصور خاتمیت ہی کے مختلف پہلو ہیں۔۔۔۔۔ تصور خاتمیت سے یہ غلط فہمی نہیں ہونی چاہئے کہ زندگی میں اب صرف عقل ہی کا عمل دخل ہے، جذبات کے لئے اس میں کوئی جگہ نہیں، یہ بات نہ کبھی کبھی ہو سکتی ہے نہ ہونی چاہئے، اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ واردات باطن کی کوئی بھی شکل ہو ہمیں بہر حال حق پہنچتا ہے کہ عقل اور فکر سے کام لیتے ہوئے اس پر آزادی کے ساتھ تنقید کریں، اس لئے کہ اگر ہم نے ختم نبوت کو مان لیا تو گویا عقیدہ کا یہ بھی مان لیا

کہ اب کسی شخص کو اس دعوے کا حق نہیں پہنچتا کہ اس کے علم کا تعلق چوں کہ کسی مافوق الفطرت مرحشے سے ہے، لہذا ہمیں اس کی اطاعت لازم آتی ہے، اس لحاظ سے دیکھا جائے تو خاتمیت کا تصور ایک طرح کی نفسیاتی قوت ہے جس سے اس قسم کے دعووں کا قلع قمع ہو جاتا ہے اور جس سے مقصود یہ ہے کہ انسان کی باطنی واردات اور احوال کی دنیا میں بھی علم کے نئے نئے راستے کھل جائیں (اور ہم ان کا مطالعہ عقل و فکر اور تعلیمات نبوت کی روشنی میں کریں) بعینہ جس طرح اسلامی کلمہ کہ جزا و اول نے انسان کے اندر نظریہ پیدا کیا کہ عالم خارج کے متعلق اپنے محسوسات و مدركات (بہ الفاظ دیگر بقا بر فطرت یا قوائے طبعہ) کا مطالعہ نگاہ تنقید سے کرے اور قوائے فطرت کو الوہیت کا رنگ دینے سے باز رہے (یعنی ان کو دیوی دیوتا تصور نہ کرے) جیسا کہ تہذیبوں کا

دستور تھا۔ (۳۳)

شورش کشمیری مرحوم نے لکھا ہے آخر عمر میں قریباً اقبالؒ کی ہر صحبت میں غلام احمد قادیانی کا ذکر آ جاتا تھا، ایک روز علامہؒ نے ارشاد فرمایا:

”قرآن کے بعد نبوت و وحی کا دعویٰ تمام انبیاء کرام کی توہین ہے یہ ایک ایسا جرم ہے جو کبھی معاف نہیں کیا جاسکتا ختمیت کی دیوار میں سوراخ کرنا تمام نظام دیانت کو درہم برہم کر دینے کا مترادف ہے قادیانی فرقہ کا وجود، عالم اسلامی، عقائد اسلامی، تربیت انبیاء، خاتمیت محمد ﷺ اور کاملیت قرآن کے لئے قطعاً مضر و منافی ہے۔“ (۳۵)

نہ کے۔ وہ نظم میں بھی علامہ اقبالؒ نے پوری ایمانی بصیرت اور یقین کے ساتھ ذات رسالت مآب ﷺ سے اپنی و الہانہ عقیدت کا اظہار کیا ہے کہ محمد ﷺ، نبوت و رسالت کا خاتمہ ہے۔ اگلے اور رشد و ہدایت کا وہ آخری آفتاب ہیں جن کے نور سے دنیا کے انسانیت فرما رہا ہے۔

وہ دانا ہے بل، ختم الرسل مولا کے کل جس نے غبار راہ کو بخشا فروغ وادی سینا

علامہ اقبالؒ اپنی شہرہ آفاق مثنوی رموز بیخودی میں ”رکن دوم رسالت“ کے زیر عنوان اشعار میں ملت اسلامیہ کی پیدائش کا فلسفہ بیان کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت سے پہلے ملت اسلامیہ کا پیکر تیار کیا اور پھر اس میں محمد ﷺ کی رسالت کے ذریعہ زندگی کی روح پھونک دی، اس طرح ہمارا وجود ہمارا دین و آئین رسالت ہی کی بدولت قائم ہے رسالت ہی کے دم سے ملت اسلامیہ کے افراد میں وحدت افکار و کردار کی شان پائی جاتی ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے ہمارے وجود کی حفاظت کے لئے رسالت کو ایسا غیر محدود حلقہ بنا دیا ہے جو وسیع سے وسیع تر ہونے کی صلاحیت رکھتا ہے بحیثیت ملت ہمارا اصلی مرکز وادی بطحاء یعنی حرم کعبہ ہے اسی نسبت سے ہم ایک ملت ہیں اور ساری دنیا کے لئے ہمارا وجود پیام رحمت ہے۔

حق تعالیٰ پیکر ما آفرید	وز رسالت در تن ما جا دمید
از رسالت در جہاں تکوین ما	از رسالت دین ما آئین ما
از رسالت صد ہزار ما یک است	جزو ما از جزو مالا نفک است
آں کہ شان اوست یھدی من یرید	از رسالت حلقہ گرد ما کشید
حلقہ ملت محیط افزاست	مرکز او وادی بطحاست
ما ز حکم نسبت او مسلمیم	اہل عالم را پیام رحتمیم
از میان بحر او خیزیم ما	مثل موج از ہم نمی وزیم ما (۳۶)

اس کے بعد حضرت علامہ رسالت کے احسانات عظیم کے ذکر کے ضمن میں اس حقیقت سے آگاہ کرتے ہیں کہ دین فطرت (اسلام) کی نعمت عظمیٰ ہمیں محمد عربی ﷺ کے ظہور سے نصیب ہوئی ہے یہ آپ ہی کا احسان ہے کہ ہم ایک قوم ہیں اور آپ ہی پاکیزہ تعلیمات کی بدولت ہماری ملت کے افراد میں وحدت افکار و کردار پائی جاتی ہے جب تک ہماری کثرت میں

عبدالقادر فخری مہربان

از: ڈاکٹر سید وحید اشرف کچھوچھوی

پروفیسر شفیق احمد لکھانی نے تاریخ مشائخ پشت کے پانچویں حصہ کو شیخ فخر الدین کے تذکرہ پر مبنی ہے۔ تاہم اس سلسلہ کی ایک قابل ذکر شخصیت عبدالقادر فخری کی سب جو شیخ فخر الدین کے بنائے ہوئے راستے پر چلے گئے ہیں۔ ان کے بارے میں ہمیں مدراس میں مدرسہ فتنہ کے بانی تھے، ان کے خاندان کے افراد اب بھی مدراس میں موجود ہیں۔ عبدالقادر فخری ایک قہر عالم، خوشنویس اور صاحب تصنیف صوفی تھے۔

عبدالقادر فخری ۱۱۳۳ھ میں اورنگ آباد میں پیدا ہوئے، مولوی غلام علی آزاد سے حدیث، تفسیر، لغت، کلام، فیرہ کی تعلیم حاصل کی۔ شاعری میں بھی انہیں سے تلمذ کیا۔ بے تعارف میں اپنے ماموں فخر الدین سے سلوک کی تعلیم حاصل کی اور انھیں سے خلافت پائی، مدراس آکر یہیں مقیم ہوئے، ذاب محمد علی والہ جہاں ان کے بڑے قدر وں تھے انھوں نے ان کی بھی پذیرائی کی، مران کے نام ایک جائیداد دی، یہاں انھوں نے درس و تدریس کا سلسلہ جاری کیا اور تشنگان علم کو اپنے علم اور روحانیت سے سیراب کرتے رہے، یہیں ۱۲۰۳ھ میں وفات پائی باقر آگاہ نے قطعہ تاریخ وفات لکھا ہے۔ عبدالقادر فخری نے اپنے اشعار میں خود اپنے بارے میں بھی لکھا ہے تذکرہ بینش میں بھی ان کا تذکرہ ہے، مولوی محمد یوسف کوکن نے کتاب

- (۱۱) ایضاً ایضاً ص ۲۱ بحوالہ مرزا صاحب کا آخری خط مندرجہ اخبار عام ۲۶ مئی ۱۹۰۸ء
(۱۲) ایضاً ایضاً ص ۲۳ بحوالہ داغ ابلاغ ص ۱۱ (حقیقۃ النبیۃ از مرزا محمود ص ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴)
(۱۳) مولانا ابوالحسن علی ندوی قادیانیت تحلیل و تجزیہ ص ۷۹-۸۰ بحوالہ تحفۃ الہند ص ۴
(۱۴) ایضاً ایضاً ص ۸۳ بحوالہ معیار الاخبار ص ۸ (ماخوذ از قادیانی مذہب)
(۱۵) ایضاً ایضاً ص ۸۳ بحوالہ ذکر الہکیم ص ۲۳ مرتبہ ڈاکٹر عبدالحکیم منقول از اخبار فضل سورج ۱۵ جنوری ۱۹۳۵ء

- (۱۶) عبدالحسن کوئٹہ تمہید ختم نبوت ص ۱۰ (۱۷) ایضاً (۱۸) ایضاً
(۱۹) علامہ اقبال ختم نبوت ص ۵۶
(۲۰) عبدالحسن کوئٹہ تمہید ختم نبوت ص ۱۰ مکاتیب اقبال جلد ۱ ص ۳۳۰ (مرتبہ سید مظفر حسین برنی)
(۲۱) مولانا عبدالحکیم ساک ذکر اقبال ص ۲۵۹
(۲۲) علامہ اقبال مکاتیب مکاتیب اقبال جلد ۲ (مرتبہ سید مظفر حسین برنی) ۳۸۳، ۳۸۱
(۲۳) ایضاً ایضاً ص ۱۰۰-۱۰۱-۱۰۲-۱۰۳-۱۰۴-۱۰۵-۱۰۶-۱۰۷-۱۰۸-۱۰۹-۱۱۰-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۱۴-۱۱۵-۱۱۶-۱۱۷-۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰-۱۲۱-۱۲۲-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰-۱۳۱-۱۳۲-۱۳۳-۱۳۴-۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-۱۴۳-۱۴۴-۱۴۵-۱۴۶-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴-۱۵۵-۱۵۶-۱۵۷-۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲-۱۶۳-۱۶۴-۱۶۵-۱۶۶-۱۶۷-۱۶۸-۱۶۹-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲-۱۷۳-۱۷۴-۱۷۵-۱۷۶-۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴-۶۸۵-۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸-۶۸۹-۶۹۰-۶۹۱-۶۹۲-۶۹۳-۶۹۴-۶۹۵-۶۹۶-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰-۷۰۱-۷۰۲-۷۰۳-۷۰۴-۷۰۵-۷۰۶-۷۰۷-۷۰۸-۷۰۹-۷۱۰-۷۱۱-۷۱۲-۷۱۳-۷۱۴-۷۱۵-۷۱۶-۷۱۷-۷۱۸-۷۱۹-۷۲۰-۷۲۱-۷۲۲-۷۲۳-۷۲۴-۷۲۵-۷۲۶-۷۲۷-۷۲۸-۷۲۹-۷۳۰-۷۳۱-۷۳۲-۷۳۳-۷۳۴-۷۳۵-۷۳۶-۷۳۷-۷۳۸-۷۳۹-۷۴۰-۷۴۱-۷۴۲-۷۴۳-۷۴۴-۷۴۵-۷۴۶-۷۴۷-۷۴۸-۷۴۹-۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲-۷۵۳-۷۵۴-۷۵۵-۷۵۶-۷۵۷-۷۵۸-۷۵۹-۷۶۰-۷۶۱-۷۶۲-۷۶۳-۷۶۴-۷۶۵-۷۶۶-۷۶۷-۷۶۸-۷۶۹-۷۷۰-۷۷۱-۷۷۲-۷۷۳-۷۷۴-۷۷۵-۷۷۶-۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰-۷۸۱-۷۸۲-۷۸۳-۷۸۴-۷۸۵-۷۸۶-۷۸۷-۷۸۸-۷۸۹-۷۹۰-۷۹۱-۷۹۲-۷۹۳-۷۹۴-۷۹۵-۷۹۶-۷۹۷-۷۹۸-۷۹۹-۸۰۰-۸۰۱-۸۰۲-۸۰۳-۸۰۴-۸۰۵-۸۰۶-۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰-۸۱۱-۸۱۲-۸۱۳-۸۱۴-۸۱۵-۸۱۶-۸۱۷-۸۱۸-۸۱۹-۸۲۰-۸۲۱-۸۲۲-۸۲۳-۸۲۴-۸۲۵-۸۲۶-۸۲۷-۸۲۸-۸۲۹-۸۳۰-۸۳۱-۸۳۲-۸۳۳-۸۳۴-۸۳۵-۸۳۶-۸۳۷-۸۳۸-۸۳۹-۸۴۰-۸۴۱-۸۴۲-۸۴۳-۸۴۴-۸۴۵-۸۴۶-۸۴۷-۸۴۸-۸۴۹-۸۵۰-۸۵۱-۸۵۲-۸۵۳-۸۵۴-۸۵۵-۸۵۶-۸۵۷-۸۵۸-۸۵۹-۸۶۰-۸۶۱-۸۶۲-۸۶۳-۸۶۴-۸۶۵-۸۶۶-۸۶۷-۸۶۸-۸۶۹-۸۷۰-۸۷۱-۸۷۲-۸۷۳-۸۷۴-۸۷۵-۸۷۶-۸۷۷-۸۷۸-۸۷۹-۸۸۰-۸۸۱-۸۸۲-۸۸۳-۸۸۴-۸۸۵-۸۸۶-۸۸۷-۸۸۸-۸۸۹-۸۹۰-۸۹۱-۸۹۲-۸۹۳-۸۹۴-۸۹۵-۸۹۶-۸۹۷-۸۹۸-۸۹۹-۹۰۰-۹۰۱-۹۰۲-۹۰۳-۹۰۴-۹۰۵-۹۰۶-۹۰۷-۹۰۸-۹۰۹-۹۱۰-۹۱۱-۹۱۲-۹۱۳-۹۱۴-۹۱۵-۹۱۶-۹۱۷-۹۱۸-۹۱۹-۹۲۰-۹۲۱-۹۲۲-۹۲۳-۹۲۴-۹۲۵-۹۲۶-۹۲۷-۹۲۸-۹۲۹-۹۳۰-۹۳۱-۹۳۲-۹۳۳-۹۳۴-۹۳۵-۹۳۶-۹۳۷-۹۳۸-۹۳۹-۹۴۰-۹۴۱-۹۴۲-۹۴۳-۹۴۴-۹۴۵-۹۴۶-۹۴۷-۹۴۸-۹۴۹-۹۵۰-۹۵۱-۹۵۲-۹۵۳-۹۵۴-۹۵۵-۹۵۶-۹۵۷-۹۵۸-۹۵۹-۹۶۰-۹۶۱-۹۶۲-۹۶۳-۹۶۴-۹۶۵-۹۶۶-۹۶۷-۹۶۸-۹۶۹-۹۷۰-۹۷۱-۹۷۲-۹۷۳-۹۷۴-۹۷۵-۹۷۶-۹۷۷-۹۷۸-۹۷۹-۹۸۰-۹۸۱-۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴-۹۸۵-۹۸۶-۹۸۷-۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰-۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵-۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹-۱۰۰۰-۱۰۰۱-۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۰۰۴-۱۰۰۵-۱۰۰۶-۱۰۰۷-۱۰۰۸-۱۰۰۹-۱۰۱۰-۱۰۱۱-۱۰۱۲-۱۰۱۳-۱۰۱۴-۱۰۱۵-۱۰۱۶-۱۰۱۷-۱۰۱۸-۱۰۱۹-۱۰۲۰-۱۰۲۱-۱۰۲۲-۱۰۲۳-۱۰۲۴-۱۰۲۵-۱۰۲۶-۱۰۲۷-۱۰۲۸-۱۰۲۹-۱۰۳۰-۱۰۳۱-۱۰۳۲-۱۰۳۳-۱۰۳۴-۱۰۳۵-۱۰۳۶-۱۰۳۷-۱۰۳۸-۱۰۳۹-۱۰۴۰-۱۰۴۱-۱۰۴۲-۱۰۴۳-۱۰۴۴-۱۰۴۵-۱۰۴۶-۱۰۴۷-۱۰۴۸-۱۰۴۹-۱۰۵۰-۱۰۵۱-۱۰۵۲-۱۰۵۳-۱۰۵۴-۱۰۵۵-۱۰۵۶-۱۰۵۷-۱۰۵۸-۱۰۵۹-۱۰۶۰-۱۰۶۱-۱۰۶۲-۱۰۶۳-۱۰۶۴-۱۰۶۵-۱۰۶۶-۱۰۶۷-۱۰۶۸-۱۰۶۹-۱۰۷۰-۱۰۷۱-۱۰۷۲-۱۰۷۳-۱۰۷۴-۱۰۷۵-۱۰۷۶-۱۰۷۷-۱۰۷۸-۱۰۷۹-۱۰۸۰-۱۰۸۱-۱۰۸۲-۱۰۸۳-۱۰۸۴-۱۰۸۵-۱۰۸۶-۱۰۸۷-۱۰۸۸-۱۰۸۹-۱۰۹۰-۱۰۹۱-۱۰۹۲-۱۰۹۳-۱۰۹۴-۱۰۹۵-۱۰۹۶-۱۰۹۷-۱۰۹۸-۱۰۹۹-۱۱۰۰-۱۱۰۱-۱۱۰۲-۱۱۰۳-۱۱۰۴-۱۱۰۵-۱۱۰۶-۱۱۰۷-۱۱۰۸-۱۱۰۹-۱۱۱۰-۱۱۱۱-۱۱۱۲-۱۱۱۳-۱۱۱۴-۱۱۱۵-۱۱۱۶-۱۱۱۷-۱۱۱۸-۱۱۱۹-۱۱۲۰-۱۱۲۱-۱۱۲۲-۱۱۲۳-۱۱۲۴-۱۱۲۵-۱۱۲۶-۱۱۲۷-۱۱۲۸-۱۱۲۹-۱۱۳۰-۱۱۳۱-۱۱۳۲-۱۱۳۳-۱۱۳۴-۱۱۳۵-۱۱۳۶-۱۱۳۷-۱۱۳۸-۱۱۳۹-۱۱۴۰-۱۱۴۱-۱۱۴۲-۱۱۴۳-۱۱۴۴-۱۱۴۵-۱۱۴۶-۱۱۴۷-۱۱۴۸-۱۱۴۹-۱۱۵۰-۱۱۵۱-۱۱۵۲-۱۱۵۳-۱۱۵۴-۱۱۵۵-۱۱۵۶-۱۱۵۷-۱۱۵۸-۱۱۵۹-۱۱۶۰-۱۱۶۱-۱۱۶۲-۱۱۶۳-۱۱۶۴-۱۱۶۵-۱۱۶۶-۱۱۶۷-۱۱۶۸-۱۱۶۹-۱۱۷۰-۱۱۷۱-۱۱۷۲-۱۱۷۳-۱۱۷۴-۱۱۷۵-۱۱۷۶-۱۱۷۷-۱۱۷۸-۱۱۷۹-۱۱۸۰-۱۱۸۱-۱۱۸۲-۱۱۸۳-۱۱۸۴-۱۱۸۵-۱۱۸۶-۱۱۸۷-۱۱۸۸-۱۱۸۹-۱۱۹۰-۱۱۹۱-۱۱۹۲-۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷-۱۱۹۸-۱۱۹۹-۱۲۰۰-۱۲۰۱-۱۲۰۲-۱۲۰۳-۱۲۰۴-۱۲۰۵-۱۲۰۶-۱۲۰۷-۱۲۰۸-۱۲۰۹-۱۲۱۰-۱۲۱۱-۱۲۱۲-۱۲۱۳-۱۲۱۴-۱۲۱۵-۱۲۱۶-۱۲۱۷-۱۲۱۸-۱۲۱۹-۱۲۲۰-۱۲۲۱-۱۲۲۲-۱۲۲۳-۱۲۲۴-۱۲۲۵-۱۲۲۶-۱۲۲۷-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۱۲۳۰-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۳-۱۲۳۴-۱۲۳۵-۱۲۳۶-۱۲۳۷-۱۲۳۸-۱۲۳۹-۱۲۴۰-۱۲۴۱-۱۲۴۲-۱۲۴۳-۱۲۴۴-۱۲۴۵-۱۲۴۶-۱۲۴۷-۱۲۴۸-۱۲۴۹-۱۲۵۰-۱۲۵۱-۱۲۵۲-۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۲۶۴-۱۲۶۵-۱۲۶۶-۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲-۱۲۷۳-۱۲۷۴-۱۲۷۵-۱۲۷۶-۱۲۷۷-۱۲۷۸-۱۲۷۹-۱۲۸۰-۱۲۸۱-۱۲۸۲-۱۲۸۳-۱۲۸۴-۱۲۸۵-۱۲۸۶-۱۲۸۷-۱۲۸۸-۱۲۸۹-۱۲۹۰-۱۲۹۱-۱۲۹۲-۱۲۹۳-۱۲۹۴-۱۲۹۵-۱۲۹۶-۱۲۹۷-۱۲۹۸-۱۲۹۹-۱۳۰۰-۱۳۰۱-۱۳۰۲-۱۳۰۳-۱۳۰۴-۱۳۰۵-۱۳۰۶-۱۳۰۷-۱۳۰۸-۱۳۰۹-۱۳۱۰-۱۳۱۱-۱۳۱۲-۱۳۱۳-۱۳۱۴-۱۳۱۵-۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸-۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۳-۱۳۲۴-۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰-۱۳۳۱-۱۳۳۲-۱۳۳۳-۱۳۳۴-۱۳۳۵-۱۳۳۶-۱۳۳۷-۱۳۳۸-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵-۱۳۴۶-۱۳۴۷-۱۳۴۸-۱۳۴۹-۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳-۱۳۵۴-۱۳۵۵-۱۳۵۶-۱۳۵۷-۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۶۰-۱۳۶۱-۱۳۶۲-۱۳۶۳-۱۳۶۴-۱۳۶۵-۱۳۶۶-۱۳۶۷-۱۳۶۸-۱۳۶۹-۱۳۷۰-۱۳۷۱-۱۳۷۲-۱۳۷۳-۱۳۷۴-۱۳۷۵-۱۳۷۶-۱۳۷۷-۱۳۷۸-۱۳۷۹-۱۳۸۰-۱۳۸۱-۱۳۸۲-۱۳۸۳-۱۳۸۴-۱۳۸۵-۱۳۸۶-۱۳۸۷-۱۳۸۸-۱۳۸۹-۱۳۹۰-۱۳۹۱-۱۳۹۲-۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵-۱۳۹۶-۱۳۹۷-۱۳۹۸-۱۳۹۹-۱۴۰۰-۱۴۰۱-۱۴۰۲-۱۴۰۳-۱۴۰۴-۱۴۰۵-۱۴۰۶-۱۴۰۷-۱۴۰۸-۱۴۰۹-۱۴۱۰-۱۴۱۱-۱۴۱۲-۱۴۱۳-۱۴۱۴-۱۴۱۵-۱۴۱۶-۱۴۱۷-۱۴۱۸-۱۴۱۹-۱۴۲۰-۱۴۲۱-۱۴۲۲-۱۴۲۳-۱۴۲۴-۱۴۲۵-۱۴۲۶-۱۴۲۷-۱۴۲۸-۱۴۲۹-۱۴۳۰-۱۴۳۱-۱۴۳۲-۱۴۳۳-۱۴۳۴-۱۴۳۵-۱۴۳۶-۱۴۳۷-۱۴۳۸-۱۴۳۹-۱۴۴۰-۱۴۴۱-۱۴۴۲-۱۴۴۳-۱۴۴۴-۱۴۴۵-۱۴۴۶-۱۴۴۷-۱۴۴۸-۱۴۴۹-۱۴۵۰-۱۴۵۱-۱۴۵۲-۱۴۵۳-۱۴۵۴-۱۴۵۵-۱۴۵۶-۱۴۵۷-۱۴۵۸-۱۴۵۹-۱۴۶۰-۱۴۶۱-۱۴۶۲-۱۴۶۳-۱۴۶۴-۱۴۶۵-۱۴۶۶-۱۴۶۷-۱۴۶۸-۱۴۶۹-۱۴۷۰-۱۴۷۱-۱۴۷۲-۱۴۷۳-۱۴۷۴-۱۴۷۵-۱۴۷۶-۱۴۷۷-۱۴۷۸-۱۴۷۹-۱۴۸۰-۱۴۸۱-۱۴۸۲-۱۴۸۳-۱۴۸۴-۱۴۸۵-۱۴۸۶-۱۴۸۷-۱۴۸۸-۱۴۸۹-۱۴۹۰-۱۴۹۱-۱۴۹۲-۱۴۹۳-۱۴۹۴-۱۴۹۵-۱۴۹۶-۱۴۹۷-۱۴۹۸-۱۴۹۹-۱۵۰۰-۱۵۰۱-۱۵۰۲-۱۵۰۳-۱۵۰۴-۱۵۰۵-۱۵۰۶-۱۵۰۷-۱۵۰۸-۱۵۰۹-۱۵۱۰-۱۵۱۱-۱۵۱۲-۱

اصل اصول کے شائع ہونے کے بعد ان کے حالات کتب میں، رقم الحروف نے عبد القادر فخری کی تین کتابیں دیکھی ہیں جو یہ ہیں۔

۱۔ اصل الاصول ۲۔ مفتاح العارف ۳۔ سجات یہ تینوں کتابیں فارسی میں ہیں اور ان کے مصنف نے ان میں سے ہر کتاب اصل الاصول ہے جو چھ سو سنیات پر مشتمل ہے۔ اس کے متن فصل بعد از موفی محمد یوسف بن سابق رفیق، دارالمصنفین نے ۱۹۵۹ء میں شائع کر دیا تھا۔

کتاب اصل الاصول کا موضوع وحدت الوجود ہے۔ یہ کتاب وحدت الوجود پر لکھی گئی ہے۔ اس میں سے ایک ہے، اس سے عبد القادر فخری کی متکلمانہ حیثیت، تبحر علمی اور وسعت مطالعہ کا پتہ چلتا ہے، اس موضوع پر دوسری اہم ترین کتابوں میں ابن عربی اور ابن عربی کے بعد شریف الدین دہلوی کی کتاب، مغالبات، صابن الدین علی بن تکریم، تکریم الدین علی بن تکریم، شریف الدین دہلوی اور حضرت سید اشرف جہانگیر قدس سرہ کے موقوفات لطائف اشرفی میں وحدت الوجود کے مباحث خاص طور پر قابل ذکر ہیں، ان میں سے بعض میں شریف اشرفی کے وسیع اور گہرے اثرات کا پتہ چلتا ہے، مگر اس کے علاوہ اس کے علاوہ بعض میں ہفت سو سال بعد از ہجری میں ہوئے اور جو کچھ بیان مجتہداری کے لقب سے معروف ہیں انہوں نے اپنے رسالہ دلائل محکم اور دوسری کتابوں میں لطائف اشرفی کے حوالے سے اختیار کیا ہے اور اس کا حوالہ بھی دیا ہے، بعد کے ادوار میں یہ مباحث بغیر حوالے کے بھی پائے جاتے ہیں۔

ان تمام کتابوں میں اصل الاصول کو جو امتیازی حیثیت حاصل ہے، وہ یہ ہے کہ انہوں نے وحدت الوجود کے موضوع پر جو بحثیں کی ہیں، ان میں سے بعض ہیں جو ان کے حوالے سے

ایک کتاب کو پڑھ کر قاری اس مسئلہ کے زیادہ تر مباحث سے مطلع ہو جاتا ہے، البتہ مصنف کی نظر سے دو نہایت اہم کتابیں لطائف اشرفی اور تمہید القواعد نہیں گزری تھیں اور مغالبات کی اشاعت تو بہت بعد میں ہوئی ہے لیکن بہر حال کتاب مصنف کی وسعت معلومات، ذرف بینی اور قوت استدلال پر گواہی دیتی ہے۔

حدت ۱۰۰۰ پر بحث کرتے ہوئے عبد القادر فخری نے حضرت سید محمد کیسودر از قدس سرہ پر اعتراض کیا ہے جس میں انہوں نے حضرت کیسودر از کے بارے میں بہت ناشائستہ اور ناروا الفاظ استعمال کئے ہیں، وجہ یہ ہے کہ عبد القادر فخری ابن عربی کے مباحث اور مقلدین میں تھے اور حضرت کیسودر از نے ابن عربی پر نہایت تیزی سے یہ بات عبد القادر فخری کو پسند نہ تھی لیکن حضرت کیسودر از سے اختلاف کو عمومی حدود کے اندر رکھنے کے بجائے طعن و تشنیع سے کام لینا کسی طرح ادب و تہذیب اور خود صوفیہ کے مشرب کے مطابق نہیں ہے وحدت الوجود کے مسئلہ پر حضرت کیسودر از سے حضرت سید اشرف جہانگیر کو بھی اختلاف تھا ایک مذاکرہ میں دونوں میں اس مسئلہ پر بحث ہوئی، حضرت سید اشرف جہانگیر نے اپنے ایک مکتوب میں اس واقعہ کا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ میں نے بہت کوشش کی کہ ابن عربی کے متعلق ان کے خیالات کو رفع کروں لیکن انہوں نے قبول نہ کیا اس کے باوجود سید اشرف جہانگیر نے حضرت کیسودر از کی بہت تعریف کی ہے اور ان کے علو مرتبہ کا اعتراف کیا ہے حضرت مجدد الف ثانی کو بھی حضرت ابن عربی کے نظریہ سے اختلاف تھا لیکن انہوں نے بھی ابن عربی کے علو مرتبہ کا اعتراف کیا ہے شاید یہ بھی ایک وجہ ہو کہ عبد القادر فخری کی کتابوں کو مقبولیت حاصل نہ ہو سکی اور ۱۹۵۹ء میں اصل الاصول کی اشاعت کے بعد بھی اس کی طرف کسی کی توجہ نہ ہو سکی کیونکہ حضرت کیسودر از سے ان کی مخالفت اور ان پر طعن کی بات مشہور ہو چکی تھی اور ان میں مسلمانوں کو حضرت کیسودر از سے کامل عقیدت سے اور ہم از طعن و تشنیع کی بات سننا تو کوئی بھی گوارا نہ کرے گا۔

وحدت الوجود کا مسئلہ اب بہت زیادہ گھسا پٹا مسئلہ بن چکا ہے، اب اس کے مسائل و مباحث یہاں تحریر میں لانا بھی نقطہ نظر سے بھی زیادہ سودمند نہ ہوگا، اصل الاصول کے بارے میں گزشتہ سطور میں جو کچھ لکھا گیا ہے، وہی کافی ہے جو دلچسپی سے خالی بھی نہیں ہے، اس لئے اس کے متعلق اسی پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

عبد القادر فخری کی بقیہ دو نثری کتابیں مفتاح المعارف اور سمات کا موضوع بھی تفسیر ہے، اس کے قلمی نسخے مدراس کی بعض لائبریریوں میں پائے جاتے ہیں۔

راقم الحروف نے ان کے قلمی نسخے دیکھے ہیں، ان کتابوں کے چھپنے کی بھی نوبت نہیں آئی اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اب تصوف کا ذوق باقی نہ رہا، دوسرے صوفیہ کو خانقاہی علم کی آگ کل ضرورت نہ رہی، اصل الاصول کو طرز تحریر منطقی اور استدلالی ہے، مفتاح المعارف اور سمات کا طرز تحریر ذوقی اور وجدانی ہے، اسے ہم شاعرانہ نثر بھی کہہ سکتے ہیں۔

عبد القادر فخری ایک خوشگو شاعر بھی تھے اور مہربان تخلص کرتے تھے کبھی کبھی فخری تخلص بھی اختیار کرتے تھے، ان کا ہاتھ کا لکھا ہوا ان کا ایک دیوان شعر کتب خانہ دیوان صاحب باغ مدراس میں موجود ہے، ان میں بہت سے اشعار میں قطع و برید کی گئی ہے، اس لئے ان کو پڑھنے میں دشواری ہوتی ہے زیادہ غزلوں اور اشعار میں ایسے نشان گئے ہیں جن سے پتہ چلتا ہے کہ ان اشعار کو دوسری تہذیب نے لیا گیا ہے، غالباً وہ دوسرا صاف شدہ نسخہ ان کے خاندان میں محفوظ ہے جو راقم الحروف نے نمبر سے نہیں گنرا، اس قیاس کی ایک وجہ یہ ہے کہ دیوان صاحب باغ کے نسخہ پر ایک مہر ہے جس میں ۱۷۷۱ھ لکھا ہے، اس سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ اس میں ان کا کل کاظم ۱۷۷۱ھ تک کا ہے اور مہربان نے اس بعد بھی بہت کہا اور لکھا ہوگا، اس قیاس کو مزید تقویت یوں ہوتی ہے کہ مولوی محمد یوسف کوکن صاحب نے ان کے خاندان میں جو نسخہ دیکھا ہے اس کی شناخت دیوان صاحب باغ کے نسخہ کے مقابلہ میں تقریباً دو گنا ہے، دیوان صاحب باغ میں جو نسخہ ہے

اس میں کل ۵۷۷ صفحات ہیں، دوسرے یہ کہ دیوان صاحب باغ کے نسخہ میں ہم غزلیں ایسی ہیں جن کو فخریوں کے اعتبار سے معیاری کہا جاسکتا ہے لیکن پتہ غزلیں ضرور ایسی ہیں جو قاری کو فوراً متوجہ کر لیتی ہیں۔ اور سادگی، لطافت اور معنی آفرینی میں ایک اچھے شاعر کا پتہ دیتی ہیں چونکہ اس دیوان کے بعد دو پچیس سال سے زیادہ بقیہ حیات رہے اور مشق سخن جاری رہی، اس لئے ان کے فن کو پر ان چڑھنے کے لئے ان کو کافی وقت ملا اور خیال ہے کہ دوسرے دیوان میں انہی غزلیں نہ، رکافی تعداد میں ہوں گی، ان کی شاعری کے بارے میں مزید لکھنے سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ کچھ منتخب اشعار پیش کر دئے جائیں جن سے ان کی شاعری کا معیار، میلان طبع اور ان کی اثمان کا اندازہ ہو سکے گا، چند غزلوں کے صرف ایک دو شعر پیش کئے جاتے ہیں۔

(اردو ترجمہ ساتھ)

برائے خاطر بلبل بود گل ترا ببر دل ما آفریدند
چمن میں بچوں ہے بلبل کی خاطر میری خاطر تجھے پیدا کیا ہے
پئے احیاء ایں افسر دو طبعان زبانم را مسیحا آفریدند
مردہ دلوں کو زندگی دینے کے واسطے میری زبان ہی کو مسیحا بنا دیا
با کبک گل چہ نسبت او را گل سرود مزاج یار گرم است
کبک گل سے اس کو کیا نسبت گل ہے سرد اور مزاج یار ہے گرم
عرق زد موج، گوہر آفریدند دریم جامہ محشر آفریدند
موج کے پسینے سے پیدا کر دیا گوہر میرے چاک جامے سے ہو گیا پامحشر
گرفت او دامن صحرا و من دل ز مجنوم چہ کتر آفریدند
وہ چلا سوے صحرا اور میں نے دل تنہا تم کہو میں مجنوں سے کتنا ہو گیا کتر
آنسوے چرخ ہم سر شکست صبح شبنم چکیدہ می آید

مہربان کے ۱۱۷۱ھ تک کے کلام کو دیکھنے سے ان کے یہاں فکرو فن میں تدریجی ارتقاء کا اندازہ ہوتا ہے چونکہ راقم کی نظر سے ان کا پورا کلام نہیں گزرا اس لئے ان کی شاعری کے بارے میں رائے دینا ابھی درست نہیں ہوگا ان کے بارے میں خود ان کے استاد میر غلام علی آزاد نے اپنی کتاب خزانہ عامرہ (تالیف ۱۱۷۱ھ) میں جو رائے دی ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ استاد کے ذریعہ ان کے کام میں حکم و اصلاح ہوتی رہی کیونکہ ان میں پختگی پیدا نہیں ہوتی تھی، البتہ استاد نے ان کی ذہانت اور شعر فہمی کی تعریف کی ہے وہ لکھتے ہیں۔

”میر عبدالقادر از سادات رضویہ فیثا پور است و در این ایام بخدمت قضا و رضیہ
منورہ شاہ برہان الدین غریب قدس سرہ مامور گشت، در سے گزرا نندہ و استعداد علمی
خوب بہم رسانندہ فہم تند دارد و شعر خوب می بہمد و سخن خود از نظر فقیری گذرانند، تخلص
مہربان تجویز فقر است“

ترجمہ: ”میر عبدالقادر فیثا پور کے سادات رضویہ سے ہیں آج کل رضیہ منورہ شاہ
برہان الدین غریب میں خدمت قضا پر مامور ہیں مجھ سے تعلیم لی اور خوب علمی استعداد
پیدا کی۔ سمجھ تیز ہے اور شعر فہمی خوب ہے اپنا کلام مجھے دکھاتے ہیں ان کا تخلص مہربان
تجویز فقر ہے۔“

مدرسہ میں کی زمانے میں فارسی شعر و ادب کا بڑا چرچا تھا وہاں ایک بڑی تعداد میں
فارسی شعرا پیدا ہوئے اور فارسی لغت اور اس کے مختلف ادبی پہلوؤں پر کتابیں تصنیف ہوئیں،
فارسی ادب کا یہ سب ذخیرہ وہاں کی ماہر یروں میں موجود ہے، لیکن اہل نظر کی نگاہوں سے مخفی
ہونے کے سبب قدرتی سے محض رہے۔ ان قلمی کتابوں کے متن کی تحقیق، تدوین اور طباعت و
اشاعت کے لئے ساٹھ سال درہار ہیں، لیکن اب تک یہ کام نہ ہو سکا تو اب اس کی امید بھی
فناں ہے اب فارسی ادب کا ذوق ہی کہاں رہا یا اور اس کے قدردان کہاں۔ اگر یہ کتابیں شبلی

نعمانی کے زمانے میں چھپی ہوئیں تو انہیں کما حقہ داہلی اور شعر العجم کے صفحات میں یہ زندہ جاوید
ہو چتے اور پھر اس ادبی تاریخ کے آئینہ میں ملک و ملت پر قوم کے احسانات کا حیدر پتہ چلتا اور کم
از کم اپنے تابناک مانسی کی یاد تازہ ہوتی رہتی۔ لیکن اب یہ سب خوب و خیال کی باتیں معلوم
ہوتی ہیں۔

مدرسہ کے قریب ویلور میں باقر آگاہ کے ہم عصر سید عبداللطیف ویلوری فوتی جو
نصف اوائل بارہویں صدی ہجری میں تھے فارسی شاعری میں ایک ستون کی حیثیت رکھتے تھے ان
کے شعری سرمائے کا بڑا حصہ ضائع ہو جانے کے باوجود پندرہ ست میں ہزار اشعار اب بھی موجود
ہیں ان میں سے بیشتر کرم خوردہ، اس کے دو چھپے میں آئے ہیں، ان کے اشعار میں
دلت سے قصوں اور شوشوں کی مدد سے پختہ رنگ کے قرائن (Decipherment) اور
ترجمہ، تشریح اور مقدمے لکھے جو بالاقساط مجلہ اللطیف ویلور میں شائع ہوتے رہے، ان کی مثنوی
مہجر مصطفیٰ کا تعارف کرایا، جو غزوات سرایا اور سیرت نبوی پر مشتمل ہے، ان کی تاریخی مثنوی
نجیب نامہ ہے، جو شاہ نامہ فردوسی کی بحر میں ہے، اس سے وہاں کی مقامی سیاسی تاریخ پر روشنی
پڑتی ہے لیکن یہ سب ترجمے اور تعارف اس وقت ہونے جب کہ اس کے قدر شناس نہ رہے، اب
تک فارسی کی جو ادبی تاریخی کتابیں لکھی گئی ہیں وہ سب زیادہ تر شمالی ہند کے فارسی ادب سے
متعلق ہیں، فارسی ادب کی تاریخ کا ایک بڑا حصہ جس کا تعلق زیادہ تر کرناٹک سے ہے، ابھی
تک گوشہ گم نامی میں ہے، مولوی یوسف کوکن کی انگریزی کتاب کرناٹک میں عربی اور فارسی
(Arabic & Persian in Carnatica) صرف تذکروں پر مشتمل ہے اور وہ بھی مکمل
نہیں ہے، کرناٹک کی فارسی، ادبی اور تاریخی قدریں ابھی تک پردہ خفا میں ہیں، جو زبان حال
سے کہہ رہی ہیں:

کون ہوتا ہے حریف مے مرد و قلن عشق

مرزا محمد طاہر آشنا

از: پروفیسر عبدالاحد رفیق

مغلوں کے عہد حکومت میں اکثر شعراء فارسی تھے ہندوستان کی سکونت ترک کر کے مستقل طور پر کشمیر میں بودا باش اختیار کر لی تھی، کشمیر کے قدرتی منظر، دلکش اور دلربا تفریح گاہیں شعر کا دور دورہ مقامات سے یہاں کھینچ لاتی تھیں، شعر و شاعری کے لئے جس سکون، صبر اور راحت، حوصلہ کی ضرورت تھی وہ سب آج کشمیر میں میسر تھا، ان شعراء کے کارناموں کی وجہ سے کشمیر میں صغیر کے نام سے یاد کیا جاتا تھا، جن فارسی شعراء نے کشمیر کو اپنا مسکن بنایا تھا ان میں شہرانی، میرزا محمد دین، میراجی ظفر خان احسن، مرزا محمد طاہر آشنا، ملا شیدا، تگلو فتح پوری، مرزا محمد علی جان محمد قدسی، محمد قلی سلیم ابوطالب کلیم اور صاحب اصفہانی بڑی اہمیت رکھتے ہیں۔

محمد طاہر آشنا ان شعراء میں شامل ہیں، جنہوں نے ہندوستان کی سکونت چھوڑ کر کشمیر کو مستقل طور پر اپنا مسکن بنایا اور کشمیر میں علم و ادب شعر و شاعری کی آبیاری کرتے رہے، ان کا اصلی نام مرزا محمد طاہر تھا، عنایت خاں لقب تھا، ظفر خاں احسن کے بیٹے تھے، ان کی والدہ بزرگ خانم محبت بیگم کی بڑی بہن، مسئلہ بانو کی لڑکی تھی، شاہ جہاں نے عنایت خاں آشنا کو سات برس کی عمر میں منصب عطا کیا تھا اور بالغ ہو کر پندرہ سو کے منصب پر سرفراز کیا اور بعد میں داروغہ حضور بنایا گیا، کہتے ہیں کہ یہ منصب صرف مغل خاندان کے معزز اور معتبر اراکین کو ہی دیا جاتا تھا، شاہجہاں نے اپنے آخری عہد حکومت میں ان کو شاہی کتب خانے کا داروغہ بنایا تھا اور اپنا ندیہ خاں مقرب بنایا تھا، مگر یہ زمانے میں ان کو چوبیس ہزار روپیہ سالانہ وظیفہ ملتا تھا۔

پچھلے دورہ ہری نگر کشمیر

جب شاہ جہاں تخت نشین ہوا اور سرمد کی ولادت کا شہرہ سنا، تو عنایت خاں آشنا کو اس کے پاس بھیجا کہ سرمد سے ملے اور اس کے کشف و برامات کا حال معلوم کرے، عنایت خاں آشنا نے وہاں برہنگی کے سوا کچھ نہ دیکھا اور واپس آ کر یہ شعر پڑھا۔

بر سرمد برہنگہ برامات تہمت است کشف کے غلام است از وشف عورت است

کہتے ہیں کہ جوانی کے دنوں میں آشنا کی حسن صورتی کا شہرہ سارے ہندوستان میں بہا تھا اور حسن و جمال کے شیدائی دور دور کے مقامات سے ان کو دیکھنے کے لئے آتے تھے، ایک مجذوب درویش نے ان کی خوب صورتی کا چرچا سنا اور وہ بھی حسن خدا داد سے فنیاب ہونے کے لئے ان کے دروازے پر حاضر ہوئے، مگر ملاقات سے شفیاب نہ ہو سکے، ناکام لوٹا اور ان کے پاس یہ شعر بھیجا:

ناز بجا چہ کنی چون برخت ریش آید شرم کن شرم! کہ روز سبھا آید

محمد طاہر آشنا زمانہ شناس نہ تھا، اپنے باپ کی طرح داراشکوہ اور اورنگ زیب عالمگیر کی لڑائی میں داراشکوہ کا ساتھ دیا تھا اور جب داراشکوہ شکست ہوئی تو اس خاندان کا تعلق حکومت کے ساتھ وابستہ نہ رہا۔ اس لئے ظفر خاں احسن لاہور میں شعر و شاعری کرنے لگا اور عنایت خاں آشنا نے مستقل طور پر سکونت اختیار کر لی۔ جہاں شاہی محل میں فوت ہوئے اور مزار شعراء محلہ درگجن میں مدفون ہوئے تاریخ وفات کے بارے میں اختلاف پایا جاتا ہے، تاریخ اعلیٰ اور صحف ابراہیم میں ۱۰۸۰ھ لکھا ہے اور اکثر تذکرے تاریخ وفات کے بارے میں خاموش ہیں۔ آشنا ایک سمجھ دار جوان تھا درمند دل لے آتا تھا، لیکن طبیعت میں شوخی تھی، اپنے دوستوں مثلاً ابوطالب کلیم اور دوسرے شعراء کو اپنے گھر میں بلاتا اور کھانے کی چیزوں میں نشہ آور چیزیں ملا دیتا، نصر آبادی کے ساتھ اس کے دوستانہ مراسم تھے، اگرچہ اس کے ساتھ غائبانہ ملاقات تھی اس کو کئی بار خط لکھا تھا، اپنا دیوان خسرو کی غزلیات اور دوسری کتابیں اس کے پاس بھیج دی تھیں۔

عنایت خاں آشنا جو دوستوں کے لئے مشہور تھے۔ خصوصاً شعراء سے مہربانی کے ساتھ پیش آتا، وہ خود عالم تھا اور علم و ادب کا قدردان تھا، اپنے باپ کی طرح علم پرور اور ادب نواز تھا، مگر

شعراء اپنے وطن سے بددل ہو کر کشمیر میں اس کی بارگاہ میں پہنچتے تھے اور جن احسانات کی توقعات کے ساتھ آتے تھے وہ پوری ہوتیں، صاحب کے ساتھ بھی ان کے اچھے اور خوش گوار تعلقات تھے، اپنے باپ ظفر خان کی طرح کشمیر میں ان کے ارد گرد شعراء کا ایک بڑا جھوم رہا کرتا تھا، وہ اگرچہ گوشہ نشین ہو چکا تھا، مگر اس وقت بھی شعر و شاعری کی محفلیں روشن ہوا کرتی تھیں۔

آتش اس دور کے عام انداز کی طرح بڑی پر تکلف اور مرصع نثر لکھتے تھے، دیباچہ نگاری سے نہیں خاص، لچکسی تھی بادشاہ کے واقعات اور حالات جو کہ عہد الحمید لاہوری نے لکھے تھے اور بادشاہ مرہٹوں میں آتش نے اس کا خلاصہ بہترین نثر میں لکھا ہے، اپنے والد کے دیوان پر بھی ایک خوبصورت دیباچہ لکھا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایک بہترین انشا پرداز تھے۔

آشنا کا دیوان اگلی تک زیور طبع ہے آراستہ نہیں ہوا ہے، اس کے دیوان کے کئی نسخے مختلف کتب خانوں میں موجود ہیں۔

دیوان آشنا سندھوستان کے مرکزی کتب خانے میں زیر نمبر ۱۵۸۳ موجود ہے جو ۱۰۶۰ھ میں جمع کیا گیا ہے، یہ نسخہ خود آتش کے ہاتھ سے لکھا گیا ہے اس نسخے کے مضامین کی ترتیب یوں ملتی ہے۔

تہذیب یوں ملتی ہے۔

باز شد فصل بہار و طرب آمد بوجہ غنچہ از غنیش ہوا لب ستم بکشد

قصائد (ورق ۳۵۳-۳۵۴)

بشنو در گفتگوی لعلی کشمیر را باوجود کینہ جوئی آسمان گریاں شود

مراثی بصورت ترکیب بند (ورق ۳۵۳-۳۵۴)

غنچہ شاد مست قلب کاندر جہاں افکندہ در آرا مرزا از آشیان افکندہ

مثنویات (ورق ۶۵۳-۶۵۴)

بہشتیالے بہشتیالے غنچہ از غنیش ہوا لب ستم بکشد

مثنویات و قصائد

مثنویات مختصر (ورق ۵۶۷-۵۶۸)

ز اطوار مردان راہ خدا چہ بیگناہ بشنود از آشنا

غزلیات (ورق ۱۵۶۷-۱۵۶۸)

ای بسر تاج ز توحید تو ہر دیوانہ را محمد تو در لب اندیشہ سرگرداں را

غزلیات و رباعیات (ورق ۱۵۶۷-۱۵۶۸)

نوری عشق بلبل را سوی گلزار میآرد

رباعیات (ورق ۱۷۶۲-۱۷۶۳)

ہیوستہ بزرگ چرخ بے بہرہ مرا طالع کوتاہ باشد نالہ رسا

دیوان آشنا کا ایک اور نسخہ اسی کتب خانہ میں زیر نمبر ۱۵۸۵ درج ہے۔ اسی کے پہلے صفحہ پر سال ۱۰۹۳ھ لکھا ہے، اس نسخے میں کافی اضافے کئے گئے ہیں اور اصلاح بھی کی گئی ہے، معلوم ہوتا ہے کہ شاعر کی زندگی میں ہی لکھ گیا ہے ۱۰۹۳ھ میں مکمل ہوا ہے اس نسخے میں مضامین کی تقسیم یوں کی گئی ہے۔

قصائد (ورق ۲۳۲-۲۳۳)

اگر جمال پری روی من بیند حور شود ز غایت انصاف معترف بہ قصور

قصائد (ورق ۳۷۳-۳۷۴)

ای آصف زماں دار سطوح جم نشاں بردر کہ تو قامت گردوں حیدر باد

ترجیع بند ساقی نامہ (ورق ۳۷۳-۳۷۴)

ای بادہ کشاں مژدہ کہ ایام بہار است

مراثی (ورق ۶۸۳-۶۸۴)

آنچہ شور است

ساقی نامہ (ورق ۶۸۳-۶۸۴)

چہ گویم ز وصف شراب قدح بیز زوال آفتاب قدح

غزلیات ناقصہ (ورق ۱۵۲۴۱۳۷)

غموئی باد وہ ابل غن را

مطلعات (ورق ۱۵۵۳۱۵۳)

زا سباب تعلق راجہ نقصان است

غزلیات (ورق ۱۵۸۳۱۵۵)

نشد جز خوردشای حاصل ما از خدا جوئی

دیوان آشنا کا ایک اور نسخہ رضا رام پور کے کتب خانے میں زیر نمبر ۲۵۲۳ موجود ہے، یہ دیوان ۱۰۶ اوراق پر مشتمل ہے۔

آشنا کی غزلوں میں حسن و عشق کی بہترین ترجمانی ملتی ہے ان کے خیالات حیرت انگیز و رب نہ عین ہوتے ہیں، جدت کا خاص خیال رکھتے ہیں۔ شاعر عشق مزان تھے اس نے حسن و عشق کی روشنی میں شاعر میں ملتی ہے آشنا کا محبوب کوئی فرضی یا روایتی طرز کا معشوق نہیں بلکہ ایک حسین و جمیل جسم رکھنے والا انسان ہے جس کی ہر غموئی شاعر کو کیا حلف نہ دیتی ہوگی شاعر شاعر ہر دو سال میخانہ و فیہ مضامین شاعر نے اپنی غزلوں میں برستے ہیں بہ جد استادانہ شان خاص ہوتی ہے وہ شاعر کی طرح پامال مضامین پر طبع آزمائی نہیں کرتے ہیں۔ کہیں کہیں ان سے یہاں معنی بندی بھی پائی جاتی ہے آخری دور کے غزلوں پر صوفیانہ تصورات کی چھاپ ہے جس سے ان کی شاعرانہ رنگ و بوی بھی متاثر ہے۔ مگر اس کے باوجود ان کی انفرادیت قائم ہے اور ہر جگہ اپنی استادانہ شان موجود ہے۔

غزلیات

چتر اس خط کہ در بحر تو بہار شود خار پست مژہ ام گلزار شود
قتل ناچار کنند زنت ز آرایش نفس دایہ پرہیز کند طفل چہ بیمار شود
نست مینہ در شبنم نئی شد دندان مار دستہ حجر نمی شود
خط از وصال نیست چہ معشوق شعلہ خواست مای در آب گرم شنا در نمی شود

کدام چیز عزیزان ز یکدگر گیرند بغیر ازیں کہ ز احوال ہم جز گیرند
گفت لو روز و چو بلبل بطای گویا شد جام زریں ز می سرخ گل رعنا شد

آشنا نے رباعیات بھی لکھی ہے ان میں بھی ان کی انفرادی شان ظاہر ہوتی ہے رباعیات میں جو مضامین بیان کئے گئے ہیں ان میں بھی پند و نصائح، معرفت، عرفان اور محبوبہ حسن و جمال بیان کیا گیا ہے ہر جگہ جدت اور کائنات میں خیال رکھا گیا ہے حکمت اور انسانی باتیں بھی بیان کی گئی ہیں۔

کم ظرف ز عشق خرمن بنی سوخت پیر حوصلہ نور زندگانی اندوخت
کاہید خرد ز عشق و افزود جنوں از باد چراغ مردو آتش افروخت
خالق نتوان بہ یق احد را گفتن مخلوق نمی توان ضمہ ز گفتن
بہ یک بنود نہ یک عدد ایک یکہ از ایک نتوان نہ در گفتن
آزما کہ بود معرفت حق حاصل در معرفت اور خطر نکرد حاصل
پاکان سبب قساد ہرگز نشود از آب دہن روزہ نکرد حاصل

مثنویات

داراشکوہ نے ایک محل تعمیر کروایا تھا اس کا نام آئینہ محل تھا اور یہ محل لاہور میں تعمیر کیا گیا تھا اگرچہ اس محل کا نام و نشان اب موجود نہیں ہے اور یہ بھی نہیں معلوم ہے کہ یہ محل لاہور کے کس علاقے میں واقع تھا، مرحوم پروفیسر مولوی محمد شفیع پرنسپل اورینٹل کالج لاہور لکھتے ہیں کہ موجودہ امام باڑہ اور مزار حضرت علی جویریہ دانا گنج بخش کے درمیان اس کے کھنڈرات اب بھی دیکھے جاسکتے ہیں اور اس کی تصدیق سید لطیف نے بھی کی ہے اس علاقہ کو آج کل شیش محل کے نام سے یاد کرتے ہیں عنایت خاں آشنا نے بھی شیش محل کے متعلق دو مثنویاں لکھی ہیں جن کو مرحوم مولوی محمد شفیع نے اورینٹل کالج کے میگزین میں نقل کیا ہے ان دونوں مثنویوں کے لوازم کا خاص خیال رکھا ہے۔

مثنوی اول

جدا ایں نشین والا کہ بود رھکے عالم بالا
چہ عجب ز آئینہ بسیار گر ہوایش بود رطوبت دار
نیست آئینہ ہا بدیوارش دل پاکان بود گرفتارش
ہر کہ یک بار اندر او گردید بچو خود نحو او ہزاران دید

مثنوی ثانی

جدا ایں خانہ آئینہ کار کا سماں شد بہر او آئینہ دار
ایں قدر ز آئینہ باشد نمود بادل از پاکان کہ دیدن ر بود
کہ تو ان آسمان شد ہمرش می توان درود زیدن اخترش
تا پے نظارہ او سر کشد سرمہ شب در دیدہ اختر کشد
تشنہ بے کشمیر پہ بھی ایک مثنوی لکھی ہے ایک ساقی نامہ بھی ان کی طرف منسوب ہے
قصہ میں بھی ایک شان اور زور و شور ملتا ہے ان میں اساتذہ کے فن اور ہنرمندی کو آشنانے پوری
طرح اپنانے کی کوشش کی ہے۔

مآخذ

۱۔ تذکرہ شاعرانہادی۔ ۲۔ کلیات الشعراء۔ ۳۔ تذکرہ شاعرانہ ہمایوں۔ ۴۔ تاریخ اعظمی آثار الامراء۔ ۵۔ ریاض الشعراء۔ ۶۔
مجمع الفوائد۔ ۷۔ تذکرہ شاعرانہ حقد میں۔ ۸۔ تذکرہ شاعرانہ حقد میں۔ ۹۔ مصنف ابراہیم۔ ۱۰۔ مرآت آفتاب نما۔ ۱۱۔ نتائج
الافکار۔ ۱۲۔ مجمع الفوائد۔ ۱۳۔ تذکرہ شاعرانہ حقد میں۔ ۱۴۔ تذکرہ شاعرانہ حقد میں۔ ۱۵۔ تذکرہ شاعرانہ حقد میں۔ ۱۶۔
تاریخ حسن جہد چہارم۔ ۱۷۔ تذکرہ شاعرانہ حقد میں۔ ۱۸۔ تذکرہ شاعرانہ حقد میں۔ ۱۹۔ رود کوثر از شیخ
محمد اکرام۔ ۲۰۔ بزم تیموریہ دانا لمصنفین اعظم زندہ۔ ۲۱۔ شاہجہاں نامہ۔ ۲۲۔ نگارستان کشمیر۔

حالات حاضرہ

نیوکلیر بم۔۔۔ گرمیوں کے کھیل

از

جناب اروند ہتھی رائے ☆ مترجم ڈاکٹر محمد کاظم ☆ ☆

اس برصغیر سے سفیروں اور ان کے خاندان اور سیاحوں کے انخلا ہونے کے ساتھ
ساتھ مغربی ممالک کے نامہ نگاروں میں درجنوں کی تعداد میں وارد ہو رہے ہیں، ان میں بہت
سے ٹیلی فون کر کے مجھ سے پوچھتے ہیں "تم ابھی تک شہر میں موجود ہو نہیں رہے ہیں؟"
نیوکلیائی جنگ کا خطہ صحیح نہیں، اس صورت میں نیوکلیائی جنگ کا نشانہ بننے پر نہیں رہے؟

اگر نیوکلیائی سے موجود ہیں تو نیوکلیائی جنگ کا نشانہ بن رہے ہیں اور یقیناً وہ خاص
نشانے پر رہے لیکن اسے چھوڑ کر ہم کہاں جائیں، اگر میں چلی بھی جاؤں تو ہر شے، ہر شخص، ہر
درخت، ہر گھر، ہر کتا، ہر گویا اور ساری چیز یا کہاں جائے گی، جن سے مجھے انسیت اور محبت ہے،
اگر یہ حملے کی زد میں آجاتے ہیں تو میں کیسے زندہ رہوں گی، میں کس سے محبت کروں گی اور کون
مجھ سے محبت کرے گا؟ کون سا سماج مجھے خوش آمدید کہے گا اور کون مجھے برداشت کرے گا۔

اس لئے ہم سب یہیں رہ رہے ہیں اور ایک دوسرے سے گلے ملتے ہیں اور محسوس
کرتے ہیں کہ ہمیں ایک دوسرے سے کتنی الفت ہے، اس کے ساتھ ہی یہ بھی سوچتے ہیں کہ اب
اس وقت ہم سب کا مرجانا کتنے شرم کی بات ہوگی، زندگی اس لئے معتدل بنی ہوئی ہے کیونکہ وہ
خطر و نل گیا ہے، ہم اور سارے لوگ اس وقت بارش کا انتظار کر رہے ہیں، فٹ بال میچ دیکھ رہے
ہیں، انصاف کے منتظر ہیں، ایسے میں پرانے ریٹائرڈ گھاگ، جنرل اورٹی وی کے اسٹار لوگ
ہم مضمون نگار انگریزی کی مشہور مصنفہ اور اہل قلم ہیں، ان کا یہ مضمون، مس آف انڈیا مورخہ ۲۲ جون

یہ بات کر رہے ہیں کہ کون پہلے حملہ کرے گا اور کس کے پاس جوابی حملہ کی صلاحیت ہے وہ اس طرح سے بات کرتے ہیں جیسے وہ لوگ کسی گھر میں کھیلے جانے والے کھیل پر اپنی اپنی رائے دے رہے ہوں۔

میرے دوست اور میں پر دلیسی (Prophecy) کے بارے میں بات کرتے ہیں وہ
 : کو صیغہ بنو بیہوش اور نا کا سر کی پریم گرائے جانے سے متعلق ہے، وہ آگ کا گولہ، مرے
 ہوئے جسم بند کی کو پائے ہوئے ملک ہونے والے وہ بچے جن کے لباس ان کے جسم کے ساتھ
 کی جس کے تے نسل دراصل وراثت میں ملنے والی کینسر جیسی مہلک بیماری میں مبتلا لوگ ہی نہیں
 ہیں جو جتنی پید بھی نہیں ہوئے ہیں، وہ بھی اس مہلک بیماری کے شکار ہیں، ہمیں خاص طور پر وہ
 : کی دنیا کا تے جو مرنے کی یہ تھی پر چڑھتے ہوئے چٹھل گیا تھا، ہم بھی اپنے بارے میں ایسا ہی
 سن رہے ہیں، حسب سیرتھی پر ہمارا دھبہ موجود رہے گا تو میں تصور کرتی ہوں کہ آنے والی نسلوں
 میں سب سے پہلے بچے ہمارے اس دھبے کی طرف اشارہ کر کے خاموشی سے کہیں
 :۔۔۔۔۔ یہ ایسا مصنف تھا۔ نہ ہی مذکر نہ مؤنث کا استعمال ہو گا بس وہ۔۔۔۔۔

یہ سب باتیں کہے بارے میں کتاب لکھ رہے ہیں جس میں ایک باب ہے انجیر کے پتوں سے جس سے یہ آتے ہیں اور پھول ان میں کیسے پیدا ہوتے ہیں، ہر انجیر کی اپنی ایک قسم میں مینہ نہیں ہوتا ہے اس لیے اس طرح کی ہزاروں مختلف مومی جھلیاں ہیں، ہر ایک مخصوص ملک جو خاص ملک کے درختوں کے بعد پیدا ہوئی ہیں اسی ساری انجیر کی جھلیاں ہم سے اڑ جائیں گی اش۔۔۔ شش۔۔۔ اور میرا شوہر اور اس کی کتاب۔۔۔

یہ ایک نیا راستہ جو درآمدی و آمدنی میں سرگرم ہیں، وہ پچھلے چودہ دنوں سے بھوک ہڑتال پر ہیں اور انہوں نے مان باندھ بنانے کے لئے گاؤں والوں کے اخراج کے خلاف یہ بھوک ہڑتال کی ہے۔

یہ تنقید۔ اور امید سے معمور اتنا بڑا کام ہے اور آج کی اس دنیا میں یہ یقین کی کتنی بڑی جسارت ہے کہ عدم تشدد پر مبنی مظاہرے کا اثر لازمی پڑے گا؟ کیا اس کا اثر ہوگا؟ وہ سرکار جو

ایک نجر ہوئی دنیا کے تصور سے خوش اور مطمئن ہے، اس کے سامنے ایک برباد ہوئی وادی کی کیا حیثیت ہوگی۔ اس میت ناک خطے واتی اونچائی تک پہنچا دیا گیا ہے کہ اب صرف نسل کشی یا نیکو کالی جنگ ہی بات کرنے کا موضوع رہ گیا ہے، خاموش مظاہرین کو تحارت کی نظر سے دیکھی جاتا ہے، تشدد ہی اب موثر چیز رہ گئی ہے اور تشدد کے خلاف جنگ کے پس پشت بنیادی نظر یہ ہے کہ جنگ ہی اس تشدد کو ختم کرنے کا واحد حل ہے اور اسی نے اس بات کو یقینی بنا دیا ہے۔ اس برہنہ میں یہ تشدد پسندوں کو ہی یہ حق حاصل ہے کہ وہ نیکو کالی جنگ شروع کریں۔

لوگوں کا اخراج، انہیں ان کی ملکیت سے محروم کرنا، بھوک، قحط، غریبی، بیماری۔۔۔ اب یہ صرف بننے کی چیزیں ہو گئی ہیں، ہمارے وزیر داخلہ کا کہنا ہے کہ امرتھ سین نے خطِ اظہار پیش کیا ہے۔۔۔ ہندوستان کی ترقی کی بنیاد تعلیم اور صحت نہیں ہے، بلکہ ملک کا دفاع ہے (یہ نہ بھولنے کہ دفاعی سمجھوتوں سے رشوت ملتی ہے جس سے ہم سب محبت کرتے ہیں) شاید ان کا مطلب یہ تھا کہ جنگ ہی وہ موضوع ہے جس سے پوری دنیا کی نگاہیں فاشیزم اور نسل کشی سے ہٹائی جاسکتی ہیں، پھر اس کے ذریعہ حکومت کرنے کے ہر بنیادی پہلو سے جس پر فوری توجہ چاہیے۔ لوگوں کے ذہن کو منتشر کیا جاسکتا ہے ہندوستان اور پاکستان دونوں ملکوں کے لئے شمیہ کوئی مسئلہ نہیں ہے بلکہ یہ ان کے ہمارے مسائل کا دائمی اور کامیاب حل ہے، شمیہ ہی وہ خروش ہے جسے جب ضرورت پڑے وہ اپنی ٹوپوں سے نکال دیتے ہیں اور اب یہ ریڈ یو ایکٹیو خروش ہو گیا ہے جو ان کے کنٹرول سے باہر ہو گیا ہے، اس میں کوئی شک نہیں کہ شمیہ کی سرحد پر پاکستان کے تشدد کی کارروائیاں جاری ہیں لیکن اس کے علاوہ بھی وادی میں دوسری طرح کا تشدد پایا جاتا ہے، ایک طرف جہادی میلٹینٹ ہیں، کچھ کرائے کے غیر ملکی فوجی ہیں، کچھ مقامی فوجی ہیں، کچھ انڈیو رولڈ جرائم پیشہ لوگ ہیں اسلحہ بیچنے والے ہیں اور جرائم میں ملوث سیاست دان ہیں، سیاست دان اور ایسے سرکاری افسر سرحد کے دونوں طرف ہیں، اس کے ساتھ ہی وہاں انتخاب میں دھاندلی، روزانہ لوگوں کی بے عزتی، اچانک غائب کئے جانے اور پھر نپٹلی مذہبیت کے واقعات ہیں، اب پورے ملک میں یہ شور برپا ہے کہ ہندوستان ایک ہندو ملک ہے، حکومت کی نگاہ کے سامنے مسلمانوں کو

فضائے وسیع ہماری پرواز کی منتظر ہے

مرکزی سروسز میں مسلم نمائندے

از: ڈاکٹر محمد کاظم

پچھلے مہینے A.S. اور دیگر اور مرکزی سروسز کے لئے ہوئے امتحان کے نتائج کا اعلان ہو چکا ہے لیکن چونکہ اس بار یونین پبلک سروسز کمیشن (U.P.S.C) نے اخباروں میں کامیاب امیدواروں کے ناموں کی اشاعت نہیں کی، اس لئے ایک ماہ گزرنے کے بعد بھی کسی اردو اخبار میں مسلمانوں کی کامیابی کی شرح پر کوئی ماقم کرتا ہوا مضمون ابھی تک نہیں شائع ہوا، قیاس ہے کہ اس بار بھی سال گزشتہ کی طرح آٹھ دس لڑکے ہی ان امتحانات میں کامیاب ہوئے ہونگے، بہر حال ابھی پچھلے مہینے ہی U.P.S.C میں ڈیفینس سروسز کے لئے آرمی ایئر فورس اور انڈین نیول اکیڈمی کے لئے ہوئے امتحان کے نتائج کا اعلان کیا ہے، یہ سروسز بھی A.S. کے مساوی ہی ہیں لیکن فرق یہ ہے کہ ان سروسز میں ایک بار داخلہ ملنے کے بعد سے ان کا رنگ اسکیل کمیشن سے لے کر بریگیڈیر کے اسکیل تک چلا جاتا ہے چونکہ ڈیفنس سروسز میں میجر کے بعد سارے پرموشن سینئرٹی کے مطابق نہیں بلکہ سلیکشن کی بنیاد پر ہوا کرتے ہیں، اس لئے زیادہ تر لوگوں کا میجر سے آگے بڑھنا مشکوک ہو جاتا تھا، حکومت نے اس طرف توجہ کرتے ہوئے انہیں بریگیڈیر تک اسکیل دے دیا ہے اس کا مطلب یہ ہوا کہ میجر کے بعد کوئی

نیوکلیئر

۳۰۶

معارف اکتوبر ۲۰۰۲ء

قتل عام کیا جاسکتا ہے اور اس طرح کی نسل کشی کئے جانے پر انصاف کی کوئی کارروائی نہیں ہو سکتی۔ یہ نسل کشی کرنے والے لوگ ایشیائی میں کھڑے ہوں گے، کیا ہندوستان اب پورے میدان میں علاقے میں ایک ہندو ملک بن گیا ہے اور صرف سرحدی حصوں میں سیکولر رہ گیا ہے؟

اس دوران تشدد کے خلاف بین الاقوامی اتحاد کے داعی جنگ چھیڑ رہے ممالک دوسروں سے خبیثہ چلنے والے کو کہہ رہے ہیں برصغیر دونوں ملکوں کو اسلحہ بیچ رہا ہے، ابھی چند مہینے قبل نوئی بلیہ جو یہاں امن کے نام پر آئے تھے، دراصل وہ تجارتی دورہ تھا تا کہ ایک بلیہ پونڈ کے برابر ہو، ہندوستان کو بیچ سکیں (یہ مت بھولئے کہ اسلحوں کے سودوں میں کمیشن مت بے رشتہ ملتی ہے جو ہم سب کو جی جان سے عزیز ہے)

مغربی ممالک کے صحافی مجھ سے پوچھتے ہیں کہ یہاں امن کی کوئی تحریک فعال کیوں نہیں ہے۔ سوال یہ ہے کہ یہاں امن کی تحریک کیسے چل سکتی ہے، جب ہندوستان کی اکثریت کے لئے امن کا مطلب رہزموں کی زندگی گزارنے کے لئے کھانا، پانی، سرچھپانے کی جگہ اور آسائش کا تحفظ ہے جس کے لئے اسے جنگ کرنی پڑتی ہے، جس دوسری طرف جنگ ایک ایسی چیز ہے جسے تربیت یافتہ فوجی دور دراز کی سرحدوں پر لڑتے ہیں اور نیوکلیائی جنگ۔۔۔ اس کا تصور بھی انسانی ذہن سے باہر ہے، وہ مجھ سے پوچھتے ہیں کہ تم اب کون سی کتاب لکھ رہی ہو، انسانی جنگ کی بات سے ہی موسیقی، آرٹ، ادب، اور ہر چیز جو تہذیب کو بناتی ہے اس طرح قدرت کی چیز ہو گئی ہے کہ میں کون سی کتاب لکھوں؟

صرف یہ دس لاکھ فوجی ہی سرحد کے دونوں طرف بالکل الرٹ نہیں کھڑے ہوئے ہیں یہ تمام سب ہیں، مہینے ہفتے یہ باتیں چلتی ہیں چاہے اسے استعمال کیا جائے یا نہیں، وہ ہر اس چیز کو ہتھیار سمجھتے ہیں۔ جو انسانیت کے متعلق ہیں، زندگی کی معنویت کو بھی بدل دیتے ہیں۔

پھر ہم انہیں کیوں برداشت کرتے ہیں؟ پھر ہم ایسے انسانوں کو کیوں برداشت کرتے ہیں جو نیوکلیائی اسلحوں کا استعمال کر کے پورے عالم انسانی کو ہی بلیک میل کر رہے ہیں۔

پرموٹن نہیں ملتا ہے تو خواہ وہ مجر کے عہدے پر ہی رہے لیکن ان کی تنخواہ میں ہر سال اضافہ ہوتا رہے گا اور وہ ریٹائرمنٹ پر بھی تنخواہ آخر تک پائے لگیں گے، اس کے علاوہ ایفٹس سروسز میں ایک معمولی سپاہی سے لے کر جنرل تک کو جو مراعات حاصل ہوتی ہیں، خصوصاً مفت خذا، دوا میں سفر وغیرہ اور بہت سے دوسرے بھتے وغیرہ کا تو تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔

مصور پر ڈیفنس سروسز کی طرف مسلمانوں کا رجحان کم رہا ہے۔ ممکن ہے اس میں کچھ خاص وجوہات بھی ہوں لیکن اس بار UPSC نے جوائنٹ کمانڈر کا اعلان کیا ہے وہ کافی امید افزا رہے ہیں ان تینوں آئیڈیوں کے لئے کل ۵۴۶ امیدوار منتخب کئے گئے ہیں، ان میں گیارہ مسلم امیدوار ہیں جو اب تک کے منتخب ہونے والے مسلم امیدواروں کے مقابلے میں کہیں بڑی تعداد میں، یہ چھ مجموعی تعداد کے مقابلے میں بھی دو فیصد کے قریب ہیں یہ تین تین بمیں کامیابی کا تناسب نہایت سے پہلے اس کا بھی ہمیشہ خیال رکھنا چاہئے۔ کل کتنے مسلم امیدواروں نے درخواستیں دیں، امتحان میں کتنے پہنچے، انٹرویو اور فیریکل کے لئے کتنے بلائے گئے اور ان میں کتنے کامیاب ہوئے، سبھی صحیح معنوں میں یہ تناسب نکل سکے گا، گو کامیاب امیدواروں کے مقابلے میں یہ روئی تعداد بہت ہی کم ہے، تقریباً دو فیصد۔ تاہم اسے اگر آج تک کے پس منظر میں دیکھا جائے تو کامیابی کی شرح نہایت امید افزا ہے، اس کا مطلب یہ ہوا کہ اب مسلم لڑکے بھی اس طرف توجہ کر رہے ہیں، آئیے اب تینوں سروسز کو الگ الگ دیکھیں، ان ۵۴۶ کامیاب امیدواروں میں سے ۶۳ امیدوار I.N.A. (انڈین نیول آئیڈی) کے لئے منتخب ہوئے جن میں ایک مسلمان ہے لیکن یہ مسلمان امیدوار اس فہرست میں اول نمبر پر ہے، اسی طرح I.A.F. (انڈین ایئر فورس) کے لئے ۳۹ امیدوار کامیاب ہوئے، ان میں چار مسلم امیدوار منتخب ہوئے۔ تین خاص بات یہ ہے کہ منتخب ہونے والے مسلم امیدواروں میں تین امیدوار ایسے ہیں جو بریٹی (Army)، انڈین (Air force)، نیوی (Navy) کے لئے منتخب ہوئے

لیکن یہ امیدوار مشترکہ سروسز کے لئے منتخب ہوئے اور یہ بھی خاص بات ہے کہ اس بار کامیاب امیدواروں کی فہرست میں ان کے نام نیچے نہیں بلکہ اوپر ہی ہیں۔

ابھی تک مسلم یا دوسری پسماندہ ذاتوں کے لئے I.A.S. اور نیرہ کے لئے ہی کو چنگ کلاسز مختلف جگہوں پر چلائے جاتے ہیں، جب کہ ہندوستان میں خصوصاً UPSC کے ذریعہ لئے جانے والے تمام ایسی I.A.S. کے مساوی سروسز ہیں جن کے لئے کہیں بھی کوئی کوچنگ ہاں انتظام نہیں ہے جب کہ پورے ملک میں بہت سے ایسے ادارے ہیں جو خصوصاً اقلیتوں کے لئے انجیرنگ کی تعلیم دیتے ہیں۔ لیکن انہیں سے کسی بھی ادارے نے انڈین انجیرنگ سروسز کے امتحانات میں شریک ہونے والے امیدواروں کے لئے کہیں بھی کسی بھی کوچنگ ہاں کوئی انتظام نہیں ہے، اسی طرح میڈیکل سروسز کے لئے انڈین میڈیکل سروسز، معاشیات کے میدان میں انڈین اکونومک سروسز، اعلیٰ درجہ سے تعلق رکھنے والے انڈین اسٹیشننگ سروسز اور محکمہ جنگلات کے لئے I.F.S. (انڈین فورسٹ سروسز) یہ سارے امتحانات الگ الگ ہوتے ہیں، ان کا I.A.S. یا الائنڈ سروسز سے کوئی لینا دینا نہیں ہے لیکن یہ سب کے سب I.A.S. کے مساوی ہوتے ہیں، ابھی ابھی انڈین فوٹو پلٹ سروسز کے امتحانات کے نتائج بھی شائع ہوئے جس میں کل ۳۳ امیدوار کامیاب ہوئے ان میں ایک بھی مسلمان امیدوار نہیں ہے، کیا یہ ہماری اور ہمارے اداروں کی بے توجہی نہیں ہے، اسی لئے ہم امید کرتے ہیں کہ کچھ تنظیمیں جو I.A.S. کی کوچنگ کراتے ہیں وہ اب اس طرف بھی کچھ توجہ کریں گی کیونکہ آسمان بہت وسیع ہے، اڑنے کے لئے آسمان کی پوری وسیع فضا ہماری منتظر ہے ہمیں اپنے نقطہ نظر کو ایک ہی سروسز تک محدود نہیں کر لینا چاہئے۔

چونکہ اول تو مسلم امیدوار اس طرح کی سروسز کے لئے امتحان دینے کا حوصلہ ہی نہیں کرتے اور جو امیدوار کامیاب ہوتے ہیں، ان کی حوصلہ افزائی نہیں کی جاتی، اس لئے ہم کامیاب امیدواروں کو مبارکباد پیش کرتے ہیں۔

اخبار علمیہ

مکہ مکرمہ کے ”اخبار العالم الاسلامی“ نے یہ خبر شائع کی ہے کہ سعودی عرب کی حکومت کے ایک رفائی بینک نے مختلف عالمی زبانوں میں قرآن کریم کے ترجمے کی طباعت کے لئے ۳۳ کروڑ سعودی ریال مختص کئے ہیں۔ اس رقم سے قرآن مجید کے ترجمے کے ایک لاکھ تیس ہزار نئے شائع کئے گئے ہیں۔ یہ عظیم الشان کارنامہ سعودی شہزادہ ولید بن طلال بن عبدالعزیز کی کوشش و محنت کا ثمرہ ہے، وہی اس فلاحی بینک کے صدر ہیں۔

قرآن پاک کے یہ ترجمے بوسنیائی، البانوی، فارسی اور سندھی زبانوں میں شائع ہوئے ہیں، بوسنیائی زبان میں ۵۰ ہزار، البانوی میں ۴۰ ہزار، فارسی اور سندھی میں ۲۰، ۲۰ ہزار نئے صبع ہوئے ہیں۔ قرآن مجید کے ان ترجموں سے عربی زبان سے ناواقف مسلمانوں کو قرآنی تعلیمات سے براہ راست واقفیت اور آگاہی ہوگی اور غیر مسلم حضرات بھی قرآنی اور اسلامی تعلیمات سے متعارف ہوں گے۔

اس لحاظ سے اسلام اور اقوام عالم میں پھیلے ہوئے مسلمانوں کے تئیں بینک کی گراں قدر خدمات کی یہ ایک زریں کڑی ہے۔

امیر ولید بن خالد نے پچیس سال (۱۳۲۲ھ) میں دس کروڑ کی مالیت سے یہ بینک قائم کیا تھا، ان کا منصوبہ یہ ہے کہ آئندہ پانچ برسوں تک ہر سال بیس لاکھ ریال کے صرفے سے اسلامی تعلیمات، تعمیرِ محبت، روحانیت، فلاح و بہبود کے شعبوں میں ملکی اور بین الاقوامی سطح پر مفید خدمات انجام دی جائیں۔

معارف اکتوبر ۲۰۰۲ء ۳۱۱ اخبار علمیہ

ابھی دو سال قبل بعض ہندوستانی ملاکو شہزادہ ولید بن طلال کی جانب سے پیش کردہ اہم اپنی کتابوں کا بدیہ موصول ہوا تھا۔

مدینہ منورہ میں ”مجمع الفہم ملک“ عالمی پیمانے پر اشاعت قرآن کا سب سے بڑا ادارہ ہے، جہاں سے مختلف زبانوں میں قرآن کریم کے تراجم شائع ہوتے ہیں، اس ادارہ نے قرآنی تعلیمات کی نشر و اشاعت کے لئے انتہائی کوششیں کیں ہیں، جس پر عربی اور انگریزی، فرانسیسی، اسپینی، انڈونیشی اور ہاؤز زبانوں میں مود قرآن کی ترسیل ہوتی ہے۔ مختلف اسلامی علوم و فنون کا مطالعہ بھی اس ویب سائٹ پر کیا جاسکتا ہے۔

www.qurancomplex.org.ard

اسلامی علوم کے معروف مطبع ”بریل“ لائینڈن نے انسائیکلو پیڈیا آف اسلام کا دوسرا ایڈیشن شائع کیا ہے جو جلد اول تا جلد نمبر سی ڈی روم پر بھی دستیاب ہے، موضوعاتی اشاریہ، ۳۰ اصطلاحات کی فہرست بھی اس میں شامل ہے، سی ڈی روم کی قیمت ۳۷۵ ڈالر ہے۔

فرانسیسی مصنف تھامس میسن کی ایک تازہ ترین تصنیف ”حیرت انگیز فراڈ“ کے نام سے شائع ہوئی ہے، اس میں امریکہ کے عالمی تجارتی مرکز اور پنٹاگون عمارتوں پر حملے بارے میں یہ انکشاف کیا گیا ہے کہ وہ خود امریکی فوج کے ہی ایک گروپ کی سازش سے کیا گیا تھا، کتاب فرانس میں بہت مقبول ہو رہی ہے اور اکثر وکوں کے نزدیک اس کے مصنف میسن کا نظریہ درست ہے اور اس نے دراصل حقائق کو واشگاف کر دیا ہے، لیکن میڈیا اس کی تنقید، تبسہ پر آمادہ ہے، کتاب کا انگریزی ترجمہ بھی چھپ گیا ہے اور دوام کی سب خانوں تک پہنچ گیا ہے، اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ تعصب، تنگ نظری، اسلام اور مسلم دشمنی کے اس ماحول میں بھی مغرب واقعیت پسند اور حقیقت میں لوگوں سے خالی نہیں ہے۔

(ضیاء الرحمن اصلاحی)

معروف کی راک

ایک اہم خط

مكرم و محترم۔۔۔ السلام علیکم ورحمتہ اللہ

میں یہ خط آپ کی خدمت میں انجمن عالمی دستور اور عالمی پارلیمنٹ کی جانب سے اس کے نامزد اور نائب صدر لکھنؤ براج کی حیثیت سے پیش کر رہا ہوں۔

جیسا کہ آپ کو علم ہے، اقوام متحدہ کی تنظیم نہ تو اس دنیا میں امن قائم کر سکی اور نہ ہی نہایت وقتی، نسبی، مبنی اور مذہبی تعصبات سے اوپر اٹھا سکی۔ آج جمہوری حکومتیں اسی اقوام متحدہ کے اندر رہتے ہوئے جس طرح مسکری بربریت اور اقلیتوں کے حقوق کی پامالی کا تماشہ دکھا رہی ہیں، بد منظر عام پر ہے، وہ سائنس اور ٹکنالوجی جو ہر طرح کی اخلاقی پابندی سے آزاد ہے، پوری دنیا کے لئے، موت کا پروانہ ہے اس کے ذریعہ آج جس طرح اس کرڈ ارض کو تباہ کیا جا رہا ہے اس کے ثبوت موجود ہیں ان تباہ کاریوں کی تفصیلات راقم السطور سے حاصل کی جاسکتی ہیں۔

تیس فی الوقت آپ کے سامنے اس خط کی بنا پر وہ اعداد و شمار رکھ رہا ہوں جن سے ان عظیم
تکذبات و اندازہ ہو جائے گا جو قریب ماضی میں جنگ عظیم ثانی سے انسانیت کو پہنچا ہے ، یہ
جنگ راصل لیگ آف نیشنس (League of Nations) کی ناکامی کا نتیجہ تھی اور آج اس
اقوام متحدہ کی روز افزوں ناکامی سے جس ہولناک سانحہ کے امکانات سامنے ہیں اس کا تخمینہ
لگانے کے لئے شاید کوئی باقی نہ رہے گا۔ اس عالمگیر تشویش ناک صورت حال کو دیکھتے ہوئے
امیدوار ہیں کہ جن میں انسانیت کے لئے اس خط سے فیصلہ لی کہ وہ افراد تے۔

اداروں سے، تنظیموں سے، اور حکومتوں سے عالمی دستور Constitution of earth کی توثیق کروا کر ایک عالمی پارلیمانی نظام کا قیام مکمل میں لانے کی جس کی کارکردگی کا پورے اہم اس خط کے ساتھ آپ کو بھیجا جا رہا ہے۔

توقع ہے کہ مستقبل قریب میں اہل کائنات میں افریقہ کی متعدد حکومتیں اور کیوبا (Cuba) کی حکومت اس کی توثیق کرے گی۔

پارلیمانی نظام سے دراصل ایک ایسا بین الاقوامی انصاف کا نظام International order of Justice قائم ہو جانے کے امکانات ہیں جو پوری دنیا میں اقلیتوں کا تحفظ بھی کر سکے گا۔

جس پارلیمانی نظام کا قیام یہ انجمن چاہتی ہے، اس کی اسپرٹ وہی ہے جو دستور
بند (Constitution of India) کے دفعہ ۵۱ (Article 51) کی ہے اس لئے حکومت
بند اس سے چشم پوشی نہیں کر سکی۔

آپ سے استدعا ہے کہ آپ حالات حاضرہ کا جائزہ لیتے ہوئے اور انسانیت کو ادھر، تباہ کاریوں، ظلم، اور ایک نہایت لرزہ خیز موت سے بچانے کے لئے جہد از جہد کو فیصلہ نہیے، انجمن آپ کے فیصلے کا خیر مقدم کرے گی۔

فیض

معزز ذوق نیس

اصلاح طلب بات

حبیب منزل علی گڑھ

سرمی و مخترق

۱۵ آگست ۲۰۰۲ء

السلام عليكم ورحمة الله

جولائی ۲۰۰۲ء کے معارف میں وفیات کے تحت عبداللطیف اعظمی صاحب مرحوم پر

آپ کا فوٹو بسوڑا اور جامع ہے اور ان کی شخصیت کی بہت اچھی عکاسی کرتا ہے، اس میں صرف ایک بات اصلاح طلب ہے آپ نے تحریر فرمایا ہے۔۔۔ ۵۵ء تا ۵۷ء میں انھوں نے مسلم یونیورسٹی سے عربی میں ایم اے کیا، یہ درست نہیں ہے وہ یہاں ایم اے (عربی) کے طالب علم رہے تھے لیکن اس کی تکمیل نہیں کر سکے تھے، درمیان ہی میں اپنی بیگم کی علالت کی وجہ سے تعلیم کا سلسلہ منقطع کر کے دہلی واپس چلے گئے تھے، امید ہے کہ آپ بخیریت ہوں گے۔

نیاز مند

ریاض الرحمن شروانی

مدرسۃ الاملاہ، سرانمیر

اعظم گڑھ، یوپی

۹ اگست ۲۰۰۲ء

تاریخی غلطی

گرامی قدر

السلام علیکم

اس وقت میرے سامنے "ماہنامہ" معارف شمارہ جولائی ۲۰۰۲ء ہے۔

اس میں آپ نے میرے گہرے اور قریبی دوست جناب عبداللطیف صاحب اعظمی کے انتقال پر جو تفصیل سے روشنی ڈالی ہے، اس سے بڑا سکون ملا، جزاک اللہ۔

لیکن اسی کے ساتھ سدا ایک بڑی تاریخی غلطی سرزد ہو گئی ہے، اعظمی صاحب کی تاریخ وفات ۱۱ مئی ۲۰۰۲ء بروز شنبہ، بوقت ۲ بجے دن ہے اور آپ نے ۱۰ مئی ۲۰۰۲ء لکھا ہے جو صحیح نہیں ہے براہ کرم تصحیح فرمائیں، ممنون ہوں گا۔

والسلام

دعا گو و طالب دعا

عبدالرحمن ناصر اصلاحی

گجرات میں قص البلیس

پرنس کالونی عید گاہ بل بھوپال

۱۲ اگست ۲۰۰۲ء

محترمی السلام علیکم

معارف اگست ۲۰۰۲ء ملا، شذرات نے ایک بار پھر بے چین کر دیا اور فکر مند کر دیا کہ اگر یہی حالات رہے اور قص البلیس کا سلسلہ جاری رہا تو آئندہ کن حالات سے گزرنا پڑے گا۔

افسوس ناک بات یہ ہے کہ چند دردمند انسانوں اور سچے صحافیوں کے علاوہ کسی نے بھی اس کے خلاف آواز بلند نہیں کی، سیاسی جماعتیں بھی اس المناک صورت حال سے مضطرب نظر نہیں رہا روی میں کچھ آوازیں بلند ضرور ہوئیں لیکن بے اثر رہیں۔

دراصل حب الوطنی کا جذبہ ٹھنڈا پڑ چکا ہے، اس لئے کہ بقول آپ کے "صرف اپنے اقدار سے غرض ہے" ایسی صورت میں ملک کا مستقبل کس قدر تاریک اور بھیا تک ہو جائے گا، اس تصور سے کانپ اٹھتا ہوں، اللہ رحم فرمائے۔

غزدرہ

عبدالقوی و سنوی۔ بھوپال

دارالمصنفین کے سلسلہ مکاتیب
کامکمل سیٹ

مکاتیب شبلی حصہ اول،	مرتبہ: مولانا سید سلیمان ندوی	قیمت: ۴۰ روپے
مکاتیب شبلی حصہ دوم،	مرتبہ: مولانا سید سلیمان ندوی	قیمت: ۳۵ روپے
برید فرنگ	مرتبہ: مولانا سید سلیمان ندوی	قیمت: ۳۵ روپے
مشاہیر کے خطوط (بنام سید سلیمان ندوی)	ادارہ	قیمت: ۴۵ روپے

ادبیات

وہ سرسید جسے دانش و ربائع نظر کہئے

از جناب وارث ریاضی صاحب ☆

وہ سرسید جسے ملت کا میر کارواں کہئے
وہ سرسید جسے قوم و وطن کا پاسباں کہئے
وہ سرسید جسے دیوانہ خیر البشر کہئے
وہ سرسید جسے دین میں کا راہبر کہئے
وہ سرسید جسے سرچشمہ علم و ہنر کہئے
وہ سرسید جسے دانش و ربائع نظر کہئے
وہ سرسید کہ جس کی ذات تھی حکمت کا سیارہ
وہ سرسید کہ جس کی شخصیت دانش کا گہوارہ
نکالا جہل کی تاریکیوں سے جس نے ملت کو
کیا بیدار اس کی قوتِ تسخیرِ فطرت کو
جنوں کو آگہی دی، عقل کو دیوانگی بخشی
پریشاں قوم کو علم و خرد کی روشنی بخشی
منوارا اک نئے جوشِ عمل سے اہل ایمان کو
کیا آگاہ مغرب کے تمدن سے مسلمان کو
پرودی رشتہ تخلیت میں تسبیحِ رحمانی
بدل دی اس نے یکسر ہند میں تقدیرِ انسانی
وہ جس کی جہد کا نقشِ حسیں (۱) دنیا میں لافانی
بھلا سکتی نہیں ہر گز اسے تاریخِ انسانی
نمایاں رہبرانِ علم و دانش میں مقام اس کا
رہے گا تا ابد دنیا میں وارث، فیضِ عام اس کا

۱۔ کاٹھن ادب نگار، رانی پوسٹ، سواری، وادیِ لودیا مغربی چپارن (۱) موسمِ یونیورسٹی جی ٹیڈ

مطبوعات جدیدہ

محمد اور قرآن: از جناب ڈاکٹر رفیق زکریا، متوسط قطع، بہترین کاغذ و کتابت
وطاعت، مجلد، دیدہ زیب سرورق، صفحات ۵۸۱، قیمت ۲۰۰ روپے، پتہ: روزنامہ
انقلاب، ۵۶ اڈی، ہے، دادا جی روڈ، تارویو، ممبئی ۴۰۰۳۳۔

اس قابل قدر کتاب کی تالیف کا سبب اصلاً سلمان رشدی کے ناول میں قرآن و سیرتِ نبویؐ کے
بخش پہلوؤں کی غلط ترجمانی کا رو ہے لیکن اصل مقصد اس طرزِ فکر کی اصلاح ہے جو قرآن کے کلامِ اللہ
ہوتے کی نفی اور سیرتِ طیبہ کو مسخ کرنے کے درپے ہے، فاضل معنف کا شمار ملک کے مشاہیر دانشوروں
میں ہوتا ہے، تاریخ و سیاست پر ان کے خیالات کا ذریعہ اظہار انگریزی زبان ہے، مسلمانوں کے ملکی و
ملی اور عصری مسائل پر ان کا خاص زاویہ نظر ہے، بحیثیت مسلم ان کو اپنے اس فرض کا احساس ہے کہ
”اپنے مذہب کے اصل جوہر کو ان لوگوں کے سامنے پیش کیا جائے جو دانستہ یا نادانستہ اس کو سمجھنے سے
قاصر ہیں“ اسی احساس نے سلمان رشدی کے ناول کے سنجیدہ متوازن مدلل اور معقول تجزیے اور رد کے
لئے ان کو آمادہ کیا، چنانچہ انہوں نے غزوات و سرایا، ازواجِ مطہرات اور پیغمبر اسلام ﷺ کے مشن کی
وضاحت اس طرح کی کہ ان موضوعات کے متعلق مسیحی و استشراتی شکوک و شبہات اور ان کی تدلیسات
کا شافی جواب آگیا، خاص طور پر سورۃ النجم کی بعض آیاتوں کے الحاق کے متعلق ان کی بحث اس کتاب
کی جان ہے، انہوں نے بدلائل یہ ثابت کیا کہ یہ الحاقی آیتیں، قرآنی تعلیمات کے سراسر منافی اور
مشرکین کے مفروضے پر مبنی ہیں، ان کا تضاد اور سیاق و سباق سے انحراف اور معاندین کی توضیحات اس
درجہ مسخ شدہ ہیں کہ کوئی ذی فہم اس کہانی پر یقین کر ہی نہیں سکتا، انہوں نے واقعاتِ انبیائے کرام اور
خود حیاتِ رحمتِ عالم کا تاریخ وار جائزہ بھی پیش کیا۔ ہے لیکن سب سے بڑھ کر سورہ کی منتخب آیات اور
ان کے ترجمے کا باب ہے جس کی افادیت کا غیروں نے بھی اقرار کیا ہے، اصل انگریزی کا ترجمہ
۱۹۹۴ء میں شائع ہوا تھا، زیر نظر کتاب دوسرا ایڈیشن ہے جس کی بہترین اور خوبصورت طباعت کی ذمہ
داری انقلاب پبلی کیشنز نے لی، ڈاکٹر صاحب اور لائق مترجم ڈاکٹر مظہر محی الدین اور پروفیسر خلیق انجم
اور جناب شکیل محمد ہرزک کی تعارفی تحریروں سے بھی کتاب آراستہ ہے، کتابت میں اب بھی چند

غلطیاں رہ گئی ہیں، ماخذ و ماخذ کے فرق کو ملحوظ نہیں رکھا گیا، بغیر کی بجائے بنا کا لفظ بھی مستحسن نہیں، برنارڈ شاہ، آتش غیض، بنو قریظہ جیسی غلطیوں پر نظر ٹھہرتی ہے۔

بصائر القرآن: از: جناب مولانا سید اخلاق حسین قاسمی، متوسط تقطیع، کاغذ و

طباعت، مناسب، صفحات ۳۱۹، قیمت درج نہیں، پتہ: ادارہ رحمت عالم، شیخ چاند

اسٹریٹ، دلال کنواں، دہلی - ۶

اسلام کے اجتماعی و سیاسی نظام کے بعض اہم پہلوؤں جیسے حق کی سر بلندی، قانون شریعت و فطرت، خلافت حقہ، شرک جلی و خفی، جہاد، انقلاب، عدل، خلافت و امامت، تالیف قلب وغیرہ کے متعلق آیات قرآنی کی تشریح اس کتاب کی غرض و غایت ہے، فاضل مصنف کو علوم قرآنی سے خاص شغف ہے، قرآنیات پر ان کی متعدد کتابیں ہیں، زیر نظر کتاب بھی اسی مبارک سلسلے کی کڑی ہے جس میں حکمت و موعظت کی اصل داعیانہ شان کے ساتھ مقامات قرآنی کے بیان کی کوشش کی گئی ہے، اور شاہ ولی اللہ، شاہ عبدالقادر اور معاصر مفسرین کی تحقیقات کا حاصل اس طرح پیش کیا گیا ہے کہ مطالب کی وضاحت کے ساتھ قرآن مہی کے ذوق میں بھی اضافہ ہوتا ہے، یہی مقصود بھی ہے۔

انسانی کردار ایک نفسیاتی اور معاشرتی تجزیہ: از: جناب پروفیسر

شمشاد حسین، ترجمہ: از محترمہ ذکیہ مشہدی، متوسط تقطیع، عمدہ کاغذ و طباعت، صفحات

۲۶۱، قیمت ۱۵۰ روپے، پتہ: خدا بخش اورینٹل پبلک لائبریری، پٹنہ - ۴

اس کتاب کے فاضل مصنف ملک کے ممتاز ماہر نفسیات اور پٹنہ یونیورسٹی کے سابق صدر شعبہ نفسیات ہیں، ان کی تعلیمی و علمی خدمات کا اعتراف ملک و بیرون ملک کیا گیا ہے، ان کی ایک کتاب "Understanding Human Behaviour" بہت مقبول ہوئی جس میں انسانی کردار کی تفہیم، حیوانیت، بیمار ذہن، وہم و اضطراب، ہسٹریا، شیزوفرینیا، کثرت شراب نوشی، ذہنی صحت اور فرامذہبی عنوانات کے علاوہ ہندوستانی مسلم نوجوان کی نفسیات، ہندوستانی

خواتین اور ان کی عزت نفس اور بچوں اور طلبہ کے نفسیاتی مسائل پر حکیمانہ انداز سے اظہار خیال کیا گیا ہے، اس قابل قدر کتاب کے اردو ترجمے کی اشاعت کے لئے خدا بخش لائبریری اور محترمہ ذکیہ مشہدی شکر یہ کہ مستحق ہیں، ترجمہ سلیس اور رواں ہے، کتاب کا مقصد واضح ہے کہ انسان اپنے سماجی، معاشی، تعلیمی اور تہذیبی ماحول کے ساتھ رشتہ استوار رکھ سکے، پہلے ہی بشمول میں بڑے کام کی باتیں آگئی ہیں، جس میں سماجی اور تہذیبی عمل کی گرہ کشائی کے سلسلے میں دہشت گردی پر لطیف اشارے موجود ہیں، نفسیاتی مسائل کے باب میں فنی قدروں کے التزام کے ساتھ انسانی فطرت کے عین مطابق اسلامی تعلیمات کو بڑی خوش اسلوبی سے بیان کر دیا گیا ہے تعلیم کے متعلق ان کے خیالات ہر معلم و متعلم کے مطالعہ میں آنے کے لائق ہیں، اردو میں ایسی مفید کتابوں کی بڑی کمی ہے، ادارہ خدا بخش کے کارہائے نیک میں یہ کتاب واقعی اہم اضافہ ہے۔

علامہ شبلی اور مولانا ابوالکلام آزاد: از: جناب ابوبلی اثری مرحوم، مرتب

جناب ارشد علی انصاری اعظمی، متوسط تقطیع، عمدہ کاغذ و طباعت، صفحات ۳۳۸،

قیمت ۱۲۵ روپے، پتہ: گہوارہ ادب، محلہ کاستھ ٹولہ، محمد آباد گہنہ، ضلع منو (یوپی)

حیات شبلی و آزاد کا ایک مستقل اور بہت دلچسپ باب خود ان دونوں اکابر کے باہمی تعلقات کا ہے، مصنف تاجم دار المصنفین سے وابستہ رہے، علامہ شبلی اور مولانا آزاد دونوں انکی عقیدت کا مرکز تھے جن کے ذکر میں نطق کی طرح ان کا قلم بھی ہمیشہ رواں بلکہ بے خود رہتا، ان ممدوحین کے متعلق انہوں نے کثرت سے مضامین لکھے، یہ کہنا درست ہے کہ "میش و کم ان کی تمام علمی کاوشیں ان ہی بزرگوں کی باز آفرینی کے لئے وقف ہیں" اسلوب شبلی کی رعنائی کے ساتھ یہ مضامین واقعات کے استناد و اعتبار کے لحاظ سے بھی کم و قیہ نہیں، ان کے یہ مضامین اب گویا نایاب تھے، ان کے صاحبزادہ ارشد نے ان کو یکجا کر کے اس سلیقے سے اس کتاب کی شکل میں پیش کر دیا کہ ذکر شبلی اور تذکرہ آزاد کے تحت مولانا سید سلیمان ندوی، مولانا عبدالسلام ندوی بلکہ دار المصنفین سے مولانا آزاد کے تعلق خاص کی تفصیل آگئی، حبیب شبلی، جانشین شبلی، سرمد و آزاد،

مولانا آزاد کا اسلوب تحریر اور غبار خاطر وغیرہ گو مستقل مضامین ہیں لیکن ان میں بھی موضوع کتاب کی نسبت موجود ہے، کتاب پروفیسر عبدالحق اور ڈاکٹر نعیم صدیقی ندوی کی تعارفی تحریروں سے بھی مزین ہے، مولانا شبلی اور مولانا آزاد سے تعلق رکھنے والوں کے لئے یہ خاص طور پر بڑی پرکشش ہے۔

بیان میرٹھی اور غالب : از: جناب ڈاکٹر محمد شرف الدین ساحل، مکتبہ

تطبیع، عمدہ کاغذ و طباعت، مجلد صفحات ۱۵۶، قیمت ۵۰ روپے، پتہ: رحیم انسورس،

حیدری روڈ مومن پورہ، ناگپور - ۱۸

ڈاکٹر شرف الدین ساحل بڑے زود نویس اہل قلم ہیں، ناگپور کی علمی و تحقیقی آبروان سے قائم ہے، ودر بحث کی علمی و ادبی تاریخ ان کا خاص موضوع ہے، غالبیات بھی ان کا پسندیدہ مضمون ہے، زیر نظر کتاب میں انہوں نے غالب کے ایک شیدائی بیان میرٹھی کے حالات اور غالب سے ان کے ذہنی رشتے کی تفصیل بڑی محنت سے جمع کر دی ہے، اس سے پہلے لائق مصنف نے خود بیان میرٹھی کی حیات و شاعری پر ایک عمدہ کتاب مرتب کی تھی، یہ کتاب گویا اسی کا تتمہ ہے جس میں انہوں نے غالب کی زمین پر بیان کی غزلوں اور خطوط نگاری میں طرز غالب کی بیرونی کا فنی جائزہ لیا ہے، ان کے خیال میں بیان کی غزلوں میں وہی جدت، ندرت اور انفرادیت ہے جو غالب کے لئے مقدر تھی، اس سلسلے میں انہوں نے بیان کی غزلوں کے علاوہ ان کے خطوط کو یکجا کر کے ان میں رنگ غالب کی نشان دہی کی ہے، اور عام خیال کے برخلاف یہ رائے ظاہر کی ہے کہ بیان نے غالب سے ملاقات بھی کی اور ان کی خدمت میں اپنی ایک غزل بھی پیش کی، مقدمہ مشہور ماہر غالبیات کالی داس گپتا رضا کے قلم سے ہے جنہوں نے اس کتاب کو غالبیات میں ایک عمدہ اضافہ قرار دیا ہے، البتہ دیر پا اور آنے والے ادوار کے تقاضوں کو پورا کرنے والی شاعری کا اطلاق صرف غالب کی شاعری پر کرنا کم از کم اقبال کی موجودگی میں محل نظر ہے۔

ع۔ ص

دارالمصنفین کا سلسلہ ادب و تنقید

Rs	Pages		
50/-	320	علامہ شبلی نعمانی	۱۔ شعر العجم (حصہ اول)
70/-	276	" "	۲۔ شعر العجم (حصہ دوم)
35/-	192	" "	۳۔ شعر العجم (حصہ سوم)
45/-	290	" "	۴۔ شعر العجم (حصہ چہارم)
38/-	206	" "	۵۔ شعر العجم (حصہ پنجم)
25/-	124	" "	۶۔ کلیات شبلی (اردو)
80/-	496	مولانا عبد السلام ندوی	۷۔ شعر البند (حصہ اول)
75/-	462	" "	۸۔ شعر البند (حصہ دوم)
75/-	580	مولانا عبدالحق حسنی	۹۔ گل رعنا
45/-	224	مرتبہ: مولانا سید سلیمان ندوی	۱۰۔ انتخابات شبلی
75/-	410	مولانا عبد السلام ندوی	۱۱۔ اقبال کامل
-	-	سید صباح الدین عبد الرحمن زیر طبع	۱۲۔ غالب مدح و قدح کی روشنی میں (اول)
50/-	402	" "	۱۳۔ غالب مدح و قدح کی روشنی میں (دوم)
65/-	530	قاضی محمد حسین	۱۴۔ صاحب المصنوی
75/-	480	مولانا سید سلیمان ندوی	۱۵۔ نقوش سلیمانی
90/-	528	" "	۱۶۔ خیام
120/-	762	پروفیسر یوسف حسین خاں	۱۷۔ اردو غزل
40/-	266	عبدالرزاق قریشی	۱۸۔ اردو زبان کی تمدنی اہمیت
-	-	زیر طبع	۱۹۔ مرزا مظہر جان جاناں اور ان کا کلام
15/-	70	سید صباح الدین عبد الرحمن	۲۰۔ مولانا سید سلیمان ندوی کی علمی و ادبی خدمات
70/-	368	سید صباح الدین عبد الرحمن	۲۱۔ مولانا سید سلیمان ندوی کی تصانیف کا مطالعہ